

ХРИСТІАНСКІЄ ПРАЗДНИКИ

РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО



Тїпографїя преп. Ішва Почάевскаго.
HOLY TRINITY RUSSIAN ORTHODOX MONASTERY
JORDANVILLE, NEW YORK, 13361 USA.

1979

ХРИСТІАНСКІЄ ПРАЗДНИКИ

Всестороннее освѣщеніе
каждаго изъ великихъ
праздниковъ со всѣмъ его
== богослуженіемъ. ==

Книга 4.

РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО.

Вѣчнаго твоего цѣтвіа безначальное,
рѣтвомъ твоимъ ѡбнови́са. тѣмъ тебѣ
принѣсимъ ѿ мы паче ѿмѣннаго данно-
словіа, православнога богѣтство бѣгословіа.

Изданіе журнала „Проповѣдническій Листокъ“

Подъ редакціей

Проф. М. Скабаллановича



КІЕВЪ

Типографія Акц. О-ва „Петръ Барскій въ Кіевѣ“, Крещатикъ 40.

1916

"Scanning by Дима18121992 and Vladislav Serb"

"Djvuing by DjVu-Master"

Объяснение сокращений.

РВ. ⇒ Христианские Праздники. Рождество пр. Богородицы.

ВК. = " Воздвижение честнаго Креста.

Вв. = " Введение во храмъ пресв. Богородицы.

Первая цифра означаетъ страницу книги, вторая—N примѣчанія; одна цифра—N примѣчанія въ § „Служба празднику“ (въ кн. о Введении).

ДАР
ОТ

СВЯТО-ТРОИЦКОЙ ДУХОВНОЙ СЕМИНАРИИ
УЧАЩИМСЯ ДУХОВНЫХ СЕМИНАРИИ И

АКАДЕМИИ
В РОССИИ



ЛЕТО ТЫСЯЧЕЛЕТΙΑ
КРЕЩЕНИЯ РУСИ
ЩИТИ-ДЦИИ



ТѢПОГРАФЪ прер. Іоанн Почаевскаго.
HOLY TRINITY RUSSIAN ORTHODOX MONASTERY
JORDANVILLE, NEW YORK. 13361. U.S.A.

ΕΙΣ 1) ΠΟ ΠΛΟΤΗ 2) ΡΗΤΡΟ 3) ΓΙΑ ΚΙΛ 4)

Π ΚΙΛ ΠΑΝΕΓΩ 5) ΙΝΑ ΧΡΤΑ 6).



1) Замѣва греческаго члена. 2) κατά (по, въ отношеніи) σάρκα. Необходимая добавка въ виду предвѣчнаго рожденія отъ (т.е. 3) γέννησις—рожденіе, произведеніе. 4) Усиленіе понятія „Господа“ и точнѣйшее опредѣленіе его. 5) Субъективное опредѣленіе послѣ предыдущаго объективнаго. 6) Имя послѣ предыдущихъ титуловъ.—Какъ видимъ, въ самомъ названіи праздника со всею точностью указана его сущность. Названіе это выработалось постепенно. Древнѣйшимъ названіемъ Р. Х., когда оно соединено было съ Богоявленіемъ † (см. „Исторія праздника“), было Ἐπιφάνεια (Явленіе) или Θεοφάνεια (Богоявленіе), также ἑορτή τῶν φωτῶν (праздникъ Свѣтовъ) или просто τὰ φῶτα (Свѣты). По отдѣленіи отъ Богоявленія праздникъ постепенно получилъ названіе „Рождества“, что по—греч. иногда выражалось τὰ γενέθλια („относящееся къ рожденію“) или γέννα („происхожденіе“; поэт. сл. въ прозѣ поэди; такъ названо Р. Х. въ Синайскомъ канонарѣ IX—X в.). Постепенно вводились и другія слова въ названіе праздника: то онъ называется просто: „Христа Рождество“ † (тотъ же памятникъ); то „св. Рождество Господа нашего Иисуса Христа“ (Евергетидскій уставъ XI в.); то „Господа нашего І. Христа по плоти рождество отъ всепорочной Владычицы нашей Богородицы Маріи“ (Уставъ св. Ссфіи † Константи. IX в.); то „по плоти спасительное рождество великаго Бога и Спаса нашего І. Христа“ (Студійскій славянской уставъ); въ греческихъ богослуж. книгахъ разница съ нашимъ названіемъ сокъзъ „и“ между „Господа и Бога“. У другихъ восточныхъ христіанъ Р. Х. называется: у армянъ: „Елифанія“ (празднуется съ Крещеніемъ 6 янв.); у восточныхъ и сирийскихъ монофизитовъ: „Рождество Господа нашего во плоти“; у коптовъ: „Рождество Господа нашего І. Христа“. (Nilles, Kalendarium manuale utriusque † ecclesiae II, 559—661, 700). У латинявъ; Nativitas Domini („Рождество Господа“). По—французски Р. Х.—Noël (испорч. Natalis, день рожденія), по—англійски—Christmas („Христова обѣдня“), по—вѣмецки „Weihnachten“ („Священные ночи“).



Событіе Рождества Христова.



Рождество Христово“,—рожденіе на землѣ Царя Небеснаго, Бога вѣчнаго, Царя царей и Господа господей! Тщетно мысль человѣческая пыталась бы постигнуть всю глубину величайшей тайны, охватить все величіе этого событія. Но когда переносишься своими мыслями и своимъ сердцемъ приникаешь къ тому такъ далекому по времени и такъ близкому, такъ родному и дорогому намъ прошлому, когда совершилось это величайшее въ исторіи человѣчества событіе—родился на землѣ нашъ Спаситель и Богъ, то невольно поражаешься тою простотою, отсутствіемъ внѣшняго блеска, при которыхъ оно совершилось. Правда, для внимательнаго наблюдателя „знаменій времени“ могло быть понятнымъ и даже явнымъ приближеніе великаго событія изъ того, что предшествовало ему. Необычныя обстоятельства рожденія пресв. Богородицы, Ея введенія во святой храмъ, чудесныя событія, сопровождавшія зачатіе и рожденіе Іоанна Крестителя, и многое другое ясно свидѣтельствоvalo о скоромъ наступленіи чего-то еще болѣе необычнаго, великаго, чудеснаго. Но, не говоря о томъ, что еще немного было свидѣтелей тѣхъ необычныхъ событій, не всѣ такіе свидѣтели понимали всю важность и истинное значеніе ихъ. Все же, однако, были люди не только предчувствовавшіе, наступленіе величайшаго событія—рождества Спасителя міра, но и *знавшіе*, что оно—близко, что скоро „возсіяетъ звѣзда отъ Іакова“, явится Желанный, придетъ „Чаяніе народовъ“. Къ числу такихъ лицъ прежде всего принадлежала пресв. Дѣва, будущая Матерь Спасителя нашего.

Въ это время пресв. Дѣва Марія, будущая матерь нашего Спасителя, жила съ своимъ обручникомъ старцемъ Іосифомъ въ маленькомъ галилейскомъ городкѣ Назаретѣ; жили они въ трепетномъ ожиданіи исполненія необычныхъ пророчествъ ангельскихъ—одному, что отъ его обрученицы Дѣвы родится Сынъ—Утѣха Израиля, а другой, что отъ Нея родится Спаситель міра. Не дерзнемъ проникать въ тайники души этихъ святыхъ людей: тамъ

царила неземная радость, неземныя чувства, трепетно-благоговѣйныя ожиданія и безпредѣльная преданность и покорность волѣ Господней. Они жили въ галилейскомъ городкѣ, хотя и знали изъ пророчествъ, что Спасителю міра надлежитъ родиться въ городѣ, находившемся на противоположномъ концѣ Палестины, въ городѣ, гдѣ родился Давидъ, въ Виелеемѣ. Но сомнѣніе не закрадывалось, конечно, въ ихъ души: они знали, что совершится все такъ, какъ должно. И что же? Римскій императоръ, которому была подчинена и Іудея, приказалъ сдѣлать всенародную перепись въ Имперіи¹⁾. Поэтому издано было повѣленіе, чтобы каждый іудей отправился въ свой родной городъ, въ которомъ жили предки его, и тамъ записался, какъ подданный римскаго императора. Вслѣдствіе этого Іосифъ, какъ потомокъ Давида, долженъ былъ отправиться для записи въ городъ Давидовъ Виелеемъ, мѣсто своего происхожденія отъ дома Давидова, и тамъ записаться²⁾. Такъ какъ пресв. Дѣва была единственной наслѣдницей своихъ родителей, а быть можетъ,

¹⁾ *Перепись вселенной.*—Это перепись всей римской имперіи, въ составъ которой входила и Іудея (*сирійское* проконсульство). Хотя историки того времени не упоминаютъ объ этой переписи (особенно важнымъ считается то, что о ней не упоминаетъ Діонъ Кассій—главнѣйшій историкъ царствованія Августа), но фактъ этой переписи не можетъ быть отвергнутъ. Заключать отъ молчанія историковъ объ этой переписи едва ли справедливо. Историки, напр., не упоминаютъ также и о предпринятой Юліемъ Цезаремъ и оконченной Августомъ географической и статистической описи различныхъ областей римской имперіи (*descriptio orbis*), а между тѣмъ дѣйствительность этой переписи никѣмъ изъ ученыхъ не отрицается. Кромѣ того дѣйствительность упоминаемой въ Евангеліи переписи подтверждается сторонними соображеніями и даже прямыми свидѣтельствами. По свидѣтельству историковъ—Тацита (Ann. 1, 11) и Светонія (Aug. 28, 101), по смерти Августа и по его завѣщанію, Тиверій читалъ въ сенатѣ составленное Августомъ еще въ 731 г. (отъ основанія Рима) и собственноручно имъ написанное. „Краткое описаніе всего государства“. Но составленіе такого описанія возможно было только послѣ предварительной переписи. Тертуллианъ (Adver. Marc. IV, 19), а также Кассодоръ и Свида упоминаютъ, какъ о фактѣ, о совершенной при Августѣ Сенціемъ Сатурниномъ переписи въ Іудеѣ и, очевидно, они основываются не только на свидѣствѣ св. Луки. Несомнѣнно также и то, что въ Іудеѣ перепись производилась примѣнительно къ условіямъ жизни еврейскаго народа. Это римляне дѣлали и обычно, а въ отношеніи къ Іудеѣ такой способъ переписи отгнѣялъ нѣкоторую видимость сохраненія евреями относительной независимости. Къ тому же, такой способъ переписи былъ удобенъ, такъ какъ у евреевъ все еще сохранилось прежнее дѣленіе на колѣна, отчества и роды. Менѣе онъ оскорблялъ и задѣвалъ національное самолюбіе евреевъ.

²⁾ Многимъ ученымъ критическаго направленія представлялось, что повѣстаніе ев. Луки о томъ, что, во исполненіе повелѣнія о переписи, всѣ шли записываться, каждый въ свой городъ (Лк. 2, 2), „страдаетъ величайшею внутреннею невѣроятностью. Какое невыносимое состояніе замѣшательства,—говорятъ,—возникло бы, еслибы всѣ семейства изъ-за переписи направились туда, гдѣ находилась родина ихъ предковъ! Да и могли ли большинство,—не говоря уже обо всѣхъ,—знать свое колѣно и мѣсто родины своихъ предковъ, жившихъ за тыся-

и не желала оставаться одна въ эти торжественные дни великихъ ожиданій въ чужомъ для нея городѣ, то и она вмѣстѣ съ Іосифомъ отправилась въ родной и для нея городъ Виелеемъ, такъ какъ и она была изъ рода Давидова. Не легко было далекій путь, пересѣкаемый горами и многочисленными холмами, — путь, совершенный, по преданію, Іосифомъ пѣшкомъ, а Маріей на ослѣ. Далекое и трудное путешествіе святого семейства завершилось восхожденіемъ къ городу Виелеему по пыльнымъ и рѣжущимъ глаза сѣрымъ известковымъ холмамъ. Истощеннымъ путникамъ было настоятельно необходимо найти кровъ, чтобы отдохнуть отъ тяжелаго, особенно для пресв. Дѣвы, путешествія. Но маленькій городокъ Виелеемъ былъ наполненъ людьми, прибывшими изъ всѣхъ внѣ лежащихъ округовъ, чтобы записать тамъ свои имена. Если бы пришельцы изъ далекой Галилеи были и лично знакомы съ какимъ-либо лицомъ въ Виелеемѣ, которое могло-бы оказать имъ гостепримство, то и въ такомъ случаѣ нашли бы всѣ дома переполненными народомъ; нашлось лишь одно свободное мѣсто, гдѣ помѣщается скотъ. Это былъ вертепъ, хлѣвъ, бывший просто одною изъ безчисленныхъ впадинъ или пещеръ въ холмистой странѣ, куда пастухи въ ненастные вечера и дни загоняли скотъ. Здѣсь и нашло свое убѣжище святое семейство. И вотъ въ это время „исполнишася дніе родити“ пресв. Дѣвѣ, „и роди сына своего первенца, и повить его, и положи его въ яслехъ“ (Лк. 2, 6—7). Итакъ, такъва истинная картина рожденія Богочеловѣка, Спасителя міра:

чу лѣтъ?“—Что передвиженія для выполненія переписи совершились и въ другихъ странахъ подъ римскимъ владычествомъ въ ту эпоху,—ясное свидѣтельство и прекрасную иллюстрацію этому даютъ папирусныя открытія. Оказывается, что въ Египтѣ подъ римскимъ владычествомъ особыми указами префектовъ предписывалось возвращаться къ своимъ домамъ всѣмъ тѣмъ, кто по тѣмъ или инымъ причинамъ жилъ внѣ своихъ округовъ—чтобы дать обычныя показанія по части переписи, а *затѣмъ тамъ-же—заняться обработкой своего участка*. Нельзя ли понимать и выраженіе евангелиста „свой градъ“ въ томъ смыслѣ, что слѣдовало отправляться каждому въ свой родной городъ лишь въ томъ случаѣ, если тамъ же находилась и его родовая осѣдность? Если же еврей таковою собственностью не владѣлъ, а успѣлъ приобрести себѣ имущественную осѣдность въ другомъ городѣ, то въ этомъ послѣднемъ онъ и долженъ былъ—вѣроятно—выполнить обязательства по части переписи. Повидимому, и Іосифу принадлежала въ Виелеемѣ недвижимая собственность, каковою онъ владѣлъ или одинъ или совмѣстно съ кѣмъ-либо другимъ изъ своихъ сородичей. Нѣкоторое подтвержденіе такому предположенію можно находить и въ томъ, что въ Виелеемѣ онъ предполагалъ потомъ остаться, почему и идетъ съ Пресвятою Дѣвою, не смотря на трудность для Нея путешествія въ это время. И впоследствии изъ Египта Іосифъ намѣревался возвратиться снова въ Виелеемъ, но изъ боязни Архелая и по особому откровенію поселяется въ Назаретъ.—(Diessmann, Lich von, Osten, Tüb. 1909*. *Заринъ*, Современныя открытія въ области попирусовъ, „Христ. Чт.“ 1914, IV—V).

пещера съ яслями для скота, въ нихъ повитый самою Богоматерью Божественный младенецъ, около яслей и Богоматери — старецъ плотникъ Иосифъ. Такъ, простые люди нашли себѣ пріютъ въ домахъ, а Творецъ и Господь неба и земли рождается въ скотскомъ вертепѣ; Онъ, имѣя Своимъ престоломъ небо и подножіемъ землю, не нашель мѣста для рожденія Своего на землѣ, и лишь ясли для скота приняли Его. Обычныя женщины при рожденіи находятъ себѣ помощь отъ повивальныхъ бабокъ, а пресв. Дѣва сама „повила своего Сына“. Отъ слабago біенія пульса новорожденнаго Дитяти находилось въ зависимости спасеніе всего міра; и все-таки, по видимому, не было проявлено никакой особой заботы объ Его безопасности: не нашлось для Него лучшаго крова, кромѣ кровъ въ „хлѣвѣ“; не нашлось другой колыбели, кромѣ яслей¹⁾. „Что“, воспѣваетъ Церковь, „худше вертепа? Что же смиреншее пеленъ? Въ нихже просія Божества Твоего богатство“ (ипакои).

Простота и безыскусственность повѣствованія о величайшемъ событіи человѣческой жизни—рожденіи на землѣ Сына Божія, Спасителя міра, когда, по словамъ церковной пѣсни, совершилось „паче естества таинство“ (богородиченъ воскресенія предъ Рождествомъ), когда „Богъ на землю приде, а человекъ на небеса взыде“ (стих. самогл. Рождества),—простота повѣствованія евангельскаго объ этомъ поразительна: о событіи, въ сравненіи съ которымъ всѣ другія событія въ человѣческой исторіи не имѣютъ никакого значенія, рассказано въ немногихъ словахъ, безъ всякихъ прикрасъ. Казалось бы, въ безпримѣрно—величественный и отраднѣйшій для міра моментъ рожденія на землѣ Сына Божія, воплощенія Бога—Слова должна была потрястись радостью обновляемая боговоплощеніемъ вселенная, развернуться открываемая для людей небеса. Но событія такого безграничнаго внутренняго значенія не могутъ находить достойнаго себѣ внѣшняго выраженія: никакая величественно-торжественная обстановка не могла бы выразить всей непостижимой глубины и всего неисчерпаемаго значенія событія. И въ простотѣ совершенія величайшихъ событій жизни Христовой, въ безыскусственной простотѣ передачи ихъ евангелистами—истинная красота этихъ событій, истинное ихъ величіе, не

¹⁾ По свидѣтельству Іустина Философа (103—166 г.) (Dial. с. Труфл. с. 79, 304) и общему древнему преданію, Христосъ родился въ пещерѣ. Надъ этою пещерой теперь находится церковь и монастырь Рождества (Ф. В. Фарраръ, „Жизнь Иисуса Христа“, Спб. 1887, стр. 4). Преданіе въ апокрифическихъ евангеліяхъ говорить: „И вотъ, когда подошли Марія и Иосифъ въ пещерѣ, случившейся тамъ. сказала Марія Иосифу, что настало Ей время разрѣшиться отъ бремени и что не можетъ Она дойти до города. И сказала Марія: „войдемъ въ эту пещеру“. И было въ то время солнце на закатѣ“. („Книга младенчества“, изд. Вега; Спб. 1914 г., стр. 13).

заслоняемое и не отвлекаемое ничѣмъ внѣшнимъ, постороннимъ для существа самихъ событій. Конечно, событія безгранично великаго значенія, какъ рождество Христово, находятъ недоступное нашему пониманію отраженіе, какъ бы откликъ въ явленіяхъ міровой жизни. Благочестиво-направленный умъ и религіозно-настроенно сердце часто отмѣчаютъ доступныя только имъ наблюденія. И древнее христіанское преданіе окружило событіе рожденія Бога-Слова необычайной обстановкою, указывая на то, что это событіе не прошло безслѣдно и незамѣченнымъ въ жизни природы и человѣческой. Одна изъ благочестивыхъ христіанскихъ легендъ рассказываетъ объ обстановкѣ рожденія Спасителя такъ. „Случилось, что когда Іосифъ и Марія подходили къ Виелеему, наступило время родиться Іисусу Христу, и Марія сказала Іосифу: „сними меня съ осла“, и онъ снялъ ее съ осла и сказалъ ей: „куда мнѣ отнести тебя, потому что здѣсь нѣтъ ни одной гостинницы?“ Тогда онъ нашелъ пещеру около гробницы Рахили, жены патриарха Іакова;—свѣтъ никогда не освѣщалъ этой пещеры, и она была постоянно темна. Солнце тогда только что восходило. Сюда Іосифъ привелъ Марію, а самъ пошелъ искать повивающую въ Виелеемѣ. Когда Марія вошла въ пещеру, ее тотчасъ наполнилъ свѣтъ и лучи какъ бы отъ солнца распространились вокругъ. Это продолжалось и днемъ и ночью, пока она пребывала тамъ. Между тѣмъ Іосифъ ходилъ, ища повивающей. Когда онъ посмотрѣлъ на небо, то увидѣлъ сводъ небесный остановившимся, и птицы небесныя остановились въ полетѣ своемъ. Онъ посмотрѣлъ на землю, и видѣлъ котель, поставленный съ пищею, и дѣлателей (рабочихъ) возлежащихъ (сидящихъ вокругъ трапезы), и руки ихъ у котла, и вкушающіе не вкушали, и берущіе пищу не брали, и приносящіе къ устамъ своимъ не приносили, но лица всѣхъ были обращены къ небу. И видѣлъ Іосифъ гонимыхъ овецъ, но овцы стояли. И поднялъ пастухъ руку свою, чтобы погнать ихъ, но рука его остановилась поднятою. И посмотрѣлъ онъ въ сторону рѣки, и увидѣлъ козловъ, губы козловъ прикасались къ водѣ, но они не пили. „И все въ это великое мгновеніе уклонилось отъ пути своего“¹⁾.

Такъ говоритъ христіанское преданіе, но и евангелисты свидѣтельствуютъ, что на небѣ предвѣстницей рожденія на землѣ Сына Божія была загорѣвшаяся необычайно яркимъ свѣтомъ звѣзда, что хотя рожденіе Спасителя совершилось въ необычайной бѣдности здѣсь на землѣ, но оно было прославлено хвалебною

¹⁾ „Первоевангеліе Іакова“ изд. *Вегг* „Книга Маріи Дѣвы“, Спб., 1912 г., стр. 44. Тома Аквинать говоритъ: „Можно думать, что и въ другихъ частяхъ міра были нѣкоторые признаки рожденія Христа“ (Summa III, qu. 36. art. 3).

пѣсною вверху, въ небесахъ; что и люди, какъ самые простые—пастухи, такъ и самые знатные—цари Востока, принесли дань поклоненія Тому, Кто—Владыка неба и земли, Тому, Кто—Спаситель всѣхъ, безъ различія состояній, званій и положеній. Какое поразительное явленіе, какое чудо Божественной премудрости! Была прохладная или холодная зимняя ночь, но ночь восточной зимы, гдѣ растительность и зимою не засыхаетъ совсѣмъ и стада пасутся въ поляхъ. Въ эту ночь нѣсколько (по преданію четыре—Мисаиль, Ахеиль, Кириакъ и Стефанъ) пастуховъ находились съ своими стадами на склонѣ холма въ окрестности Виелеема. Пастухи были людьми, въ своей простотѣ обращавшими взоры свои къ тому, что вѣчно и невидимо; они желали наступленія царства Божія, ждали „Утѣхи Израилевой“. Только умъ, стремящійся къ небу, можетъ понимать истинный смыслъ впечатлѣній, которыя ему сообщаются; только сердце, сочувствующее духовному, можетъ понимать его полное значеніе. Въ первомъ случаѣ требуется поэтическая чувствительность, въ второмъ—религіозная; а въ обоихъ случаяхъ необходимое условіе—искренность и непосредственность проявленія чувства. Все это было у перваго пастуха—Авеля, было и у этихъ пастуховъ. Тишина надъ холмомъ и долиною, нарушаемая только блеяніемъ овецъ; безоблачное восточное небо съ его безчисленными ярко сіяющими и красиво мигающими звѣздами; воспоминанія, связанная съ этими горными пастбищами, дорогія каждому іудею потому, что они были мѣстомъ, гдѣ провелъ пастухъ, а потомъ царь Давидъ свою юность,—все это настраивало души пастуховъ на торжественно-поэтической ладъ, возбуждало ихъ религіозную восприимчивость.

И вотъ вдругъ торжественная тишина и спокойствіе ночи были нарушены необычайнымъ, чудеснымъ образомъ. Небо и земля, казалось, соединились, и быстро предсталъ предъ ослѣпленными небеснымъ блескомъ взорами пастуховъ ангель Господень, и слава Господня осѣнила ихъ, подобно свѣтлой мантии. Охваченные благоговѣйнымъ страхомъ пастухи услышали отъ ангела, что ихъ видѣніе не судъ и смерть возвѣщаетъ, но великую радость для всего Израиля и всего человѣчества, что давно обѣщанный и жданный Мессія Господь родился въ городѣ Давидовомъ. „И се вамъ знаменіе: обрящете младенца повита лежаща въ яслехъ“ (Лк. 2, 12), закончилъ свою радостную вѣсть ангель. Рожденіе младенца—радостное событіе для того семейства, въ которомъ онъ родился; еще болѣе радостное событіе—рожденіе ребенка, если этотъ ребенокъ дорогъ для цѣлаго народа; но какую же радость нужно испытывать, когда отъ небеснаго, а потому непреложно вѣрнаго вѣстника узнаешь, что родился ребенокъ „всѣмъ людямъ“, Спаситель всего рода человѣческаго!

Но какое поразительное и „знаменіе“ несомнѣнности этой радости, этого величайшаго событія въ жизни человѣчества—„младенецъ повитый, лежащій въ ясляхъ“! Казалось бы, какая радость видѣть младенца не въ порфирѣ и шелку, не въ роскошномъ дворцѣ и даже не въ свѣтломъ домѣ, даже не въ хижинѣ, даже не въ простой колыбели, но въ ясляхъ и, слѣдовательно, въ какомъ-либо жилищѣ безсловесныхъ или въ какомъ-либо пустомъ мѣстѣ! Но ви́шній блескъ и слава земная—не самое вѣрное знаменіе радости; а для людей, ожидающихъ избавленія отъ грѣховъ, скорбей и бѣдъ, болѣе прочнымъ и несомнѣннымъ залогомъ радости является то, что ихъ Избавитель, ихъ Спаситель рождается въ бѣдности и сразу же подвергается человѣческимъ скорбямъ. Какъ премудрый врачъ, Онъ приближается Своею врачебною помощію, Божественною силою къ самому началу человѣческихъ болѣзней и скорбей: какое же можетъ быть лучшее знаменіе вѣрности ожидаемаго и желаемаго исцѣленія!

Когда ангелъ—вѣстникъ произнесъ свои слова, возвѣстившія о событіи безпредѣльной важности, великое воинство небесное выступило съ своимъ небеснымъ гимномъ, съ своею небесною пѣснью, въ которой было воспѣто благовѣстіе ангела, воспѣто то, что случилось. На небѣ раздавалась немолчная „слава“, славословіе милосердному Богу; на землѣ воцаряется долгожданный „миръ“, а въ сердцахъ благодарныхъ людей совершившееся воспринимается радостно, какъ выраженіе Божественнаго „благоволенія“ къ грѣшнымъ людямъ. „Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человѣцѣхъ благоволеніе!“ (Лк. 2, 14).

Послѣ этой вѣчно-памятной человѣчеству пѣсни, этой первой и послѣдней небесной пѣсни, какую кгда-либо слышали смертные, свѣтъ исчезъ съ холмовъ, ангелы вознеслись на небо, а земля снова погрузилась въ прежній ночной мракъ.

Но событіе рожденія Божественнаго Отрока совершилось, слова небеснаго благовѣстія раздались среди сумрака ночи, около спящаго Вифлеема. Проснутся люди, узнаютъ отрадную вѣсть, увидятъ, узнаютъ и услышатъ Своего Божественнаго Спасителя,—и загорится заря новой жизни, взойдетъ среди людей „Солнце Правды“, увидятъ слѣпые, услышатъ глухіе, утѣшатся „труждающіеся и обремененные“, нищіе духомъ, алчущіе и жаждущіе правды, смиренные и кроткіе.



Почему при рождествѣ Христовомъ явилась звѣзда?



Въ знаменій, сопровождавшихъ рождение Спасителя, появление на небѣ особой звѣзды можно назвать самымъ характернымъ, насколько такимъ было помрачение солнца при распятіи Спасителя (таковымъ пророчески призналъ это послѣднее знаменіе еще Захарія—14, 7). Замѣчательно, что въ тропарѣ Рождеству Христову говорится только о звѣздѣ волхвовъ. А въ тропарѣ всегда выражается вся суть празднуемаго событія, весь смыслъ, цѣль и значеніе его, указывается главная и средоточная сторона этого событія. И такъ какъ тропари и кондаки—древнѣйшія изъ праздничныхъ пѣснопѣній и потому могутъ служить выразителями взгляда древней церкви на сущность евангельскихъ событій, то, слѣдовательно, по древнему церковному воззрѣнію самый характерный эпизодъ Рождества Христова составляетъ именно появленіе звѣзды Ново-рожденнаго.

Появленіе звѣзды при рожденіи какъ будто подтвердило правоту астрологіи, тогдашними представителями которой были открывшіе на небѣ звѣзду Мессіи волхвы, правоту идей, которыя не только наука, но и такъ называемый здравый человѣческій смыслъ считаютъ окончательно невѣрными. Вслѣдствіе этого евангельскій рассказъ о рождественской звѣздѣ (записанный только у ев. Маттея) всегда ставилъ богослововъ въ затрудненіе, а отрицательной наукѣ давалъ орудіе противъ достовѣрности евангельской исторіи. Между прочимъ говорили, что рассказъ этотъ хочетъ объяснить магическую силу чудотворенія въ Христѣ (Эйшаль)¹⁾.

Извѣстно, какъ богословская наука пытается устранить порождаемую этимъ евангельскимъ повѣствованіемъ трудность. Говорятъ, что Богъ въ данномъ случаѣ также направилъ къ благимъ цѣлямъ заблужденія волхвовъ, какъ Онъ направляетъ къ благу грѣхи наши. Въ этомъ дѣйствіи Промысла усматриваютъ снисхожденіе Божіе къ слабости человѣческой²⁾. „Какъ часто Богъ снисходилъ не только къ чувствамъ и мыслямъ людей, но даже къ ихъ

¹⁾ *Златоверховниковъ М. свлц.*, Звѣзда, явившаяся на востокъ при рождествѣ І. Христа. *М. Варсовъ*. Сборникъ статей по истолковательному и назидательному чтенію четвероевангелія. Симв. 1890, I, 186.

²⁾ *Lange. Bibelwerk. Ewang. Matthäus, Bief 1878, 17.*

слабостямъ и предрасудкамъ!“ (Гаманнъ). „Суевѣріе часто прокладываетъ путь къ вѣрѣ“ (Неандеръ)¹⁾.

Но это было бы снисхожденіе къ вредной слабости.

Сомнительно, чтобы Виелеемская звѣзда появилась на небѣ только ради волхвовъ, для приведенія ихъ въ Іудею. Одинаково трудно предположить, чтобы Богъ сотворилъ для этой цѣли новую звѣзду, какъ и то, чтобы Онъ воспользовался въ данномъ случаѣ какой-либо изъ существовавшихъ звѣздъ, сообщивъ ей особенное движеніе и блескъ.

Въ царствѣ благодати еще менѣе, чѣмъ въ царствѣ природы, возможны случайность и произволь. Если, при рожденіи Спасителя на землѣ, появилась на небѣ особая звѣзда, то она должна была появиться и не могла не появиться. Появленіе ея вызвано съ такою же необходимостью—рожденіемъ Спасителя, съ какимъ вообще причина вызываетъ слѣдствіе. Притомъ говорить, что звѣзда появилась только для волхвовъ, чтобы, сообразно ихъ астрологическимъ воззрѣніямъ, указать имъ Новорожденнаго Мессію, говорить это значитъ умалять все неизмѣримое величіе этого эпизода рождества Хридова, взятаго самимъ по себѣ.

Изъ обстоятельствъ, сопровождавшихъ рождество Христово, ни одно столько не говоритъ нашему сердцу и уму, какъ это, если взять его во всей евангельской чистотѣ, т. е. не затемненнымъ и не ослабленнымъ мудрствованіями богослововъ (о цѣли и смыслѣ появленія звѣзды). Въ самомъ звѣздномъ мірѣ рожденіе Спасителя производитъ какую-то перемѣну, уловленную въ свое время зоркимъ глазомъ специалистовъ. Происшедшее неощутимо для земли, на которой оно имѣло мѣсто, рождество Христово было почувствовано небомъ, отъ котораго оно было такъ удалено, совершенно подобно тому, какъ принятое равнодушно людьми оно было восторженно прославлено ангелами.

Восточные маги въ своихъ ожиданіяхъ звѣзды предъ рожденіемъ великаго Царя въ Іудеѣ были далеко не одиноки. Что подобныя мнѣнія не были чужды и современному имъ іудейству, на это, какъ давно замѣчено учеными, указываетъ принятое на себя однимъ лжемессіей апостольскаго времени прозваніе „Баркохбы“ (сынъ звѣзды). Есть и прямыя свидѣтельства, что вообще чуждое, если не прямо враждебное астрологіи (раввины говорили, что астрологи не обладаютъ знаніемъ закона, что кто научится хоть чему нибудь отъ волхва, заслуживаетъ смерти), іудейское богословіе ожидало предъ пришествіемъ Мессіи появленія звѣзды. Въ одномъ изъ древнихъ мидрашей (толкованій на св. Писаніе)²⁾ дается такое объясненіе пророчеству

¹⁾ Фарфара, Жизнь Іисуса Христа, пер. свящ. М. Өивейскаго, Спб. 1904, 65.

²⁾ Собраніе которыхъ издано Jellinek'омъ Beth ha-Midrash, 1853—1878. Эдершеймъ. Жизнь и время Іисуса Мессіи, пер. свящ. М. Өивейскаго, М. 1900, 268.

Валаама озвѣздѣ отъ Иакова: „вотъ семилѣтіе, въ которое придетъ Сынъ Давидовъ: въ первый годъ не будетъ достаточно пищи; во 2—стрѣлы голода пушены; въ 3—великій голодъ; въ 4—ни голода, ни изобилія; въ 5—великое изобиліе и звѣзда засвѣтитъ съ востока, и это есть звѣзда Мессіи; и она будетъ свѣтитъ съ востока 15 дней, и если это продолжится, будетъ хорошо Израилю; въ 6—реченія и возвѣщенія (о пришествіи Мессіи); въ 7—войны и въ концѣ нужно ожидать Мессію“. Въ другомъ мидрашѣ (изъ того же собранія) тоже говорится, что за два года до рожденія Мессіи должна появиться звѣзда на востокѣ. Поразительное совпаденіе съ вѣроятнымъ (на осн. Мѳ. 2, 16) временемъ дѣйствительнаго появленія звѣзды волхвовъ. Самое пророчество Валаама заключало въ себѣ предсказаніе о появленіи звѣзды при рожденіи Спасителя, потому что вообще пророчества всегда имѣли, кромѣ иносказательнаго, и буквальный смыслъ (ср. пророчество о раздѣленіи ризъ, о напоеніи укусомъ и желчію въ 21 пс.).

Съ другой стороны, не смотря на всю свою исключительность въ міровой исторіи, событіе рождества Христова не единственное событіе, которое сопровождалось знаменіями на небѣ, и не на него лишь отозвался звѣздный міръ. Такъ и послѣдній судъ надъ міромъ и преобразование (обновленіе) земли будетъ сопровождаться глубокой всеобъемлющей пертурбаціей звѣзднаго міра. Ибо только этотъ смыслъ можетъ имѣть выраженіе, что при концѣ міра померкнутъ свѣтила, звѣзды спадутъ съ неба и силы небесныя *подвинутся* (*οαλεωθήσονται* Мѳ. 24, 29). По библейскому ученію столь великая катастрофа небесная въ уменьшенномъ видѣ повторяется при всѣхъ значительныхъ перемѣнахъ на землѣ, особенно при перемѣнахъ въ судьбахъ человѣчества, напр., при паденіи большихъ монархій, при кровопролитныхъ войнахъ. Такъ, напр., великія знаменія на небѣ предсказаны при окончательномъ разрушеніи Иерусалима язычниками. И, по свидѣтельству современныхъ историковъ, эти предсказанія исполнились: общее впечатлѣніе отъ этихъ свидѣтельствъ (можетъ быть, немного преувеличенныхъ, что естественно для такихъ писателей, какъ Флавій) такое, что на небесномъ сводѣ во время іудейской войны несомнѣнно творилось нѣчто необычное. Подобныя же знаменія на небѣ, перевороты въ звѣздномъ мірѣ предсказаны пророкомъ Исаіею ко времени разрушенія вавилонской монархіи (13, 10), пр. Іезекиилемъ—ко времени паденія Египта (32, 7) и вообще считались пророками неизмѣнною принадлежностью сильныхъ переворотовъ на землѣ (Ис. 34, 4; Іоиль 2, 31; 3, 15).

Въ человѣчествѣ всегда существовало убѣжденіе, что наступленіе чѣмъ-нибудь выдающихся періодовъ въ исторіи сопровождается необыкновенными явленіями на небѣ. По Діодору Сицилійскому, астрологи полагали, напр., что звѣзды предсказываютъ сильныя

бури, засуху, землетрясеніе (II, 30) и всякую перемену счастливую и несчастную „не только для народовъ и странъ, но даже для царей и толпы“ (II, 30; слѣд., гл. обр., для первыхъ). Это убѣжденіе настолько сильно и повсемѣстно, что могло быть только результатомъ долголѣтняго опыта. Такъ какъ переменна въ судьбахъ чело-вѣчества обусловливается появленіемъ въ его средѣ великихъ дѣятелей (завоевателей, мудрыхъ законодателей) или исчезновеніемъ ихъ со сцены (тиранновъ), то это убѣжденіе чело-вѣчества вырази-лось въ такой формѣ, что звѣзды предвѣщаютъ собственно рожде-ніе и смерть великихъ людей. Поэтому жизнь послѣднихъ всегда окружена вѣрованіями такого рода. Такъ, Светоній говоритъ, что око-ло времени смерти Цезаря косматая звѣзда свѣтила постоянно въ течение 7 дней, восходя около 11 часовъ (Caesar. 88). Раввинъ Абарбанель (1437—1508 г.) говоритъ (въ комментаріи на пр. Даниила), что соединеніе Юпитера и Сатурна (приближеніе ихъ другъ къ другу на небесномъ сводѣ) всегда служитъ обозначеніемъ великихъ со-бытій, а соединеніе ихъ въ знакъ Рыбъ, каковое созвѣздіе этотъ раввинъ по нѣкоторымъ мистическимъ основаніямъ считаетъ со-звѣздіемъ Израиля, знаменовало важнѣйшія эпохи въ исторіи Израиля; такъ подобное соединеніе было за 3 года до рожденія Моисея; вслѣдствіе такого же соединенія во время Абарбанела (1463 г.) ожидали пришествія Мессіи¹⁾. Шекспиръ говоритъ: „предъ смертью нищихъ мы кометъ не видимъ; но небеса, пылая, возвѣ-щаютъ смерть властелиновъ“ (Генр. VI).

Всѣ приведенныя данныя были бы еще поразительнѣе и поучи-тельнѣе, если бы считать твердо обоснованнымъ предположеніе нѣко-торыхъ астрономовъ, что самая звѣзда волхвовъ по временамъ опять появляется на небосклонѣ, что это возвращеніе ея періодически пра-вильно и что оно совпадаетъ съ поворотными эпохами въ исторіи чело-вѣчества.²⁾

¹⁾ Фарфаръ 64.

²⁾ Въ 1603 году извѣстный астрономъ Кеплеръ замѣтилъ соединеніе Юпи-тера и Сатурна въ созвѣздіи Рыбъ, при чемъ эти большія планеты, составляю-щія на небосклонѣ звѣзды первой величины, оказались такъ близко другъ отъ друга, что могли быть приняты за одну необыкновенную звѣзду. Это явленіе на-чалось 17 декабря. Весною слѣдующаго года къ обѣимъ этимъ планетамъ присо-единился Марсъ, чрезъ то увеличивъ объемъ и блескъ этого соединенія, а 10 ок-тября 1604 г. въ восточной ногѣ созвѣздія „Змѣносецъ“, по сосѣдству Юпитера и Сатурна, появилась новая звѣзда, превосходившая всѣ звѣзды первой вели-чины (Юпитера, Сатурна), звѣзда необыкновенно блестящая и имѣвшая особен-ный цвѣтъ, искрившаяся переменными цвѣтами, „подобно коронѣ изъ драгоцен-ныхъ камней“. Такъ выражается о ней ученикъ Кеплера Бруновскій, валоминая этимъ замѣчаніемъ описаніе у Игнатія Богоноса вилеемской звѣзды, которая, по нему, „искрилась подобно брилліанту, больше всѣхъ другихъ звѣздъ“ (Посл. къ Ефес. 16). Просвѣтивъ ярко около года, а затѣмъ постепенно теряя свой

На протяженіи исторіи не было, конечно, событія большей важности, чѣмъ рожденіе на землѣ Богочеловѣка. Оно, какъ и всякое событіе во внѣшнемъ мірѣ, имѣло тоже двѣ стороны—внѣшнюю или видимую и внутреннюю, духовную. По первой своей сторонѣ оно было рожденіемъ новаго Человѣка въ мірѣ, который, повидимому, остался равнодушнымъ къ этому событію. Внутренняя же

блескъ, новая звѣзда исчезла въ мартѣ 1606 г. Кеплеръ, описавшій это явленіе въ своемъ сочиненіи: „De stella nova in pede Serpentarii“. Pragaе 1606, занялся (въ сочиненіяхъ: De Iesu Christi Salvatoris vero anno natalitio, Frank. 1606 и De vero anno, quo aeternus Dei Filius humanam naturam in utero benedictae virginis Mariae assumpsit, Frank. 1614“) изслѣдованіемъ, могъ ли подобный феноменъ произойти въ эпоху рождества Христова, и пришелъ къ заключенію, что такое планетное соединеніе происходитъ каждые 800 лѣтъ (точноѣе чрезъ 794 г. 4 м. 12 д.) и должно было произойти въ 747 г. отъ основанія Рима, слѣд. за 2 года до настоящаго года Рождества Христова, ибо общепринятая христіанская эра (введенная римскимъ аббатомъ Діонисіемъ Младшимъ), какъ доказано, дѣлаетъ ошибку на 4 года; а евангельскій рассказъ даетъ основаніе думать, что звѣзда волхвовъ появилась за 2 года до Рождества Христова: Иродъ велитъ избить вилеемскихъ дѣтей отъ 2 лѣтъ и ниже по возрасту, вѣроятно, въ виду того, что звѣзда явилась вохвать за 2 года до ихъ появленія въ Иерусалимѣ. Взгляды Кеплера развиты впослѣдствіи Мюнтеромъ (Der Stern der Weisen. Copenhagen 1827), Иделеромъ (Handbuch d. Math. u. techn. Chronol.) и Визелеромъ (Chronol. u. Synops. d. Evang. 1843. Эдерш. 263—270). По ихъ вычисленіямъ Юпитеръ и Сатурнъ должны были соединиться 20 мая 747 г. „и первоначально находились по отношенію къ Персіи на восточной сторонѣ неба; 27 октября въ томъ же знакѣ Рыбъ и въ томъ же положеніи другъ къ другу эти звѣзды могли быть видимы уже на южной сторонѣ неба. Различныя комбинаціи этихъ планетъ, имѣвшія мѣсто въ теченіе нѣкотораго времени, могли казаться движеніемъ необычайной звѣзды, и именно съ востока на югъ, т. е. по тому самому направленію, по которому пришли въ Иерусалимъ восточные мудрецы“ (Будкевичъ, Жизнь Иисуса Христа, Спб. 1887. 299). На Іудею м. б. указывало волхвамъ и явленіе звѣзды въ знакѣ именно Рыбъ (ср. вышеприв. мѣсто изъ Абарбанела). Астрономомъ Гольдшмидтомъ установлено также что такое звѣздное явленіе могло быть видимо людьми, оставившими Иерусалимъ, и что оно могло указывать имъ путь, почти идти предъ ними, по направленію къ Вилеему и остановиться надъ нимъ (Визелеръ 72. Эдерш. 271). Визелеръ въ астрономическихъ таблицахъ Китая, въ достовѣрности которыхъ не сомнѣвается Гумбольдтъ (Космосъ, т. 1. 90 и д.), нашелъ упоминаніе о перемѣнной звѣздѣ, появившейся въ эпоху именно рождества Христова (стр. 61). Если-бы можно было считать твердо установленнымъ, что въ эпоху Рождества Христова произошло описанное астрономическое явленіе, то очень вѣроятно было бы предположеніе, что оно именно привело волхвовъ въ Іудею. Оно не только отличается необыкновеннымъ характеромъ, но и „представляетъ изъ себя зрѣлище на ночномъ небѣ, которое не могло не привлечь вниманія всѣхъ наблюдателей неба, особенно астрологовъ“ (Эдер. 269). Но Притчардъ (Smith, Bibl. gict., Star of the Wise Men) доказываетъ, что во время своего соединенія (т. е. приближенія другъ къ другу) планеты Юпитеръ и Сатурнъ не кажутся одной звѣздой, такъ какъ разстояніе между ними въ то время не менѣе діаметра луны.

Другіе, считая звѣзду волхвовъ тоже періодической, полагаютъ періодъ ея возврата въ 317 лѣтъ. Такое предположеніе высказано нѣсколькими астрономами по поводу появленія 20 февраля 1901 года въ созвѣздіи Персея новой звѣ-

сущность этого событія была такова, что оно—ни больше, ни меньше—какъ переворачивало все до основанія въ мірѣ. Ибо чѣмъ, какъ не радикальнымъ переворотомъ въ твари, нужно было назвать ту перемѣну въ ней, по которой она въ одной своей части становилась Богомъ? Происходила, такимъ образомъ, перемѣна въ самой природѣ міра, въ самомъ существѣ его. Удивительно ли, что такая глубокая перемѣна въ существѣ міра дала себя чувствовать далеко за предѣлами нашей планеты?

Большинство отцовъ и учителей Церкви относительно звѣзды волхвовъ держались того мнѣнія, что она была нарочито создана Богомъ въ моментъ рожденія Спасителя (Игнатій Богоносецъ, Оригенъ, Евсевій)¹⁾. Св. отцы конечно не могли знать, по тогдашнему состоянію астрономической науки, что значитъ ввести въ звѣздное небо новую звѣзду. Но если-бы и знали это, едва ли отказались бы отъ своего мнѣнія. И мы теперь немного знаемъ объ этомъ. Новѣйшія астрономическія объясненія для появленія новыхъ звѣздъ

зды, названной *Nova Persei*. Астрономъ Шу по поводу этого появленія составилъ полный списокъ временныхъ звѣздъ, о которыхъ сохранились болѣе достовѣрныя извѣстія. Первая изъ нихъ отмѣчена у китайцевъ за 143 г. до христіанской эры (у Плинія есть упоминаніе о яркой звѣздѣ за 130 лѣтъ до Р. Х.), а послѣдняя звѣзда Персея. Между ними идетъ рядъ слѣдующихъ годовъ по Р. Хр.: 123, 173, 369, 386, 389, 393, 827, 945, 1012, 1202, 1230, 1264, 1573 (звѣзда Тихо-де-Браге), 1578, 1600, 1601 (звѣзда Бруновскаго, о которой писалъ Кеплеръ), 1670, 1690, 1848, 1866, 1876, 1885, 1892. Американскій астрономъ Тоттль высказалъ предположеніе, что звѣзда въ Персеѣ та самая таинственная звѣзда, которая вела по преданію волхвовъ. Между годомъ Р. Х. и звѣздой Персея можно найти въ спискѣ Шу 3—4 періодическихъ звѣзды, раздѣленныхъ приблизительно одинаковымъ промежуткомъ времени отъ 300 до 340 лѣтъ. Это звѣзды 945 г., 1264 г., 1572 г. Если бы этотъ списокъ былъ полный, то, можетъ быть, въ немъ были бы звѣзды около 320 годовъ (есть 369 г.) и 640 г. Такимъ образомъ можно предполагать, что одна и таже періодическая звѣзда появляется на небосклонѣ приблизительно разъ въ 317 лѣтъ (1902: 317=6). Правда 1) она то опаздываетъ (звѣзда Персея опоздала на 12 лѣтъ), то спѣшитъ (звѣзда Тихо-де-Браге появилась черезъ 300 лѣтъ послѣ своей предшественницы); 2) появляется не въ одномъ и томъ же мѣстѣ небосклона: три названныя звѣзды изъ списка Шу появились въ созвѣздіи Кассіопеи, а не Персея (и не Рыбъ). Но и кометы то опаздываютъ, то спѣшаютъ, и блуждаютъ по небесному своду, говорятъ защитники этого взгляда (Вѣстникъ Иностранной Литературы 1902 г., январь, 330 и д.).

Какъ ни гипотетичны оба указанныя отождествленія звѣзды волхвовъ съ періодическими небесными явленіями, все же они не могутъ не навести на нѣкоторыя сопоставленія. Если вѣрно, что звѣзда волхвовъ возвращается, то возвращается она въ эпохи, дѣйствительно, поворотныя въ исторіи человѣчества. Кеплеръ прямо и называетъ эти эпохи: Адама, Еноха, потопа, Моисея, Исаи (начало вавилонской, греческой и римской эры), Христа, Карла V., реформациі. Годы Тоттля тоже знаменательны: 317 (=313), 633 (=622) и т. д.

¹⁾ Одинокое стоитъ мнѣніе св. Златоуста, которому слѣдуетъ Теофилактъ, что это былъ ангелъ во образѣ звѣзды.

крайне сбивчивы и противорѣчивы и ничего не говорятъ о томъ, какъ должно повліять на всю систему строго согласованнаго во всѣхъ своихъ частяхъ и повсюду подчиненнаго закону тяготѣнія міра появленіе новой звѣзды или даже только новое распредѣленіе уже существующихъ звѣздныхъ міровъ (нѣкоторые находятъ возможность евангельскому *ἀστὴρ* у Матѳ. придавать значеніе только *ἀστρὸν*, созвѣздіе¹⁾). Можно только предполагать, что такое появленіе должно вызвать цѣлую пертурбацію въ звѣздномъ мірѣ, т. е. во вселенной.

Съ пришествіемъ на землю Спасителя, на ней долженъ былъ произойти цѣлый нравственный переворотъ. Силу и величину этого переворота пророки не переувеличивали, когда говорили, что вмѣсто каменныхъ сердець въ людей имѣли быть вложены мягкія плотяныя, что сухія черствыя души людей имѣли быть обращены одна къ другой, сердце отца къ чаду и сердце человѣка къ искреннему его. Но пересоздать нравственную природу человѣка, не касаясь физической среды его развитія, такъ же невозможно, какъ сдѣлать землю съ ея настоящими физическими условіями небомъ. И если мы ожидаемъ, по обѣщанію Божію, на землѣ новаго неба, сошествія на нее небеснаго Іерусалима и храма (Апок. 21, 1, 2), то столь благодѣтельная и рѣзкая нравственная перемѣна въ нашей планетѣ будетъ сопровождаться совершенной перемѣной физической природы на ней („земля и яже на ней дѣла сгорятъ“ 2 Петр. 3, 10). Могла ли и глубокая нравственная перемѣна въ людяхъ послѣ перваго пришествія Христова не сопровождаться какою-либо неуловимой, неосязаемой перемѣной условій земной жизни, а эта послѣдняя перемѣна не имѣть для себя верховнаго основанія въ надземныхъ сферахъ? Съ явленіемъ Спасителя въ міръ въ него привзошелъ столь обильный притокъ жизни и свѣта, что удивительно ли, если небо заблестало новыми свѣтилами?

О характерѣ указанной перемѣны мы могли бы судить только въ томъ случаѣ, если бы имѣли вѣрное понятіе о звѣздномъ мірѣ и его отношеніи къ землѣ. Но современная астрономія, не смотря на всѣ успѣхи свои, не даетъ намъ не только надлежащаго понятія о звѣздахъ, но и вѣрнаго представленія о нихъ. Заставляя насъ мыслить звѣзды (подобно солнцу) громадными шарами раскаленныхъ до газообразности веществъ, она прилагаетъ къ надземнымъ тѣламъ категоріи (законы мысли) чисто человѣческаго и земнаго воспріятія, свя-

¹⁾ По мнѣнію однихъ новая звѣзда загорается при столкновеніи двухъ малыхъ и равнѣ невидныхъ звѣздъ; по другимъ это просто вспышка какой-либо звѣзды, остывающей и выпускающей изъ себя снопы раскаленныхъ паровъ; по третьимъ новая звѣзда—это угасшее свѣтило, вновь обращающееся въ туманную космическую массу, а затѣмъ въ раскаленные пары (Вѣст. Ин. Лит., I. с.).

занныя съ возможной лишь на землѣ физиологической организаціей (шарь—форма чисто человѣческаго зрительнаго воспріятія, какъ и раскаленное состояніе, газообразность). При столь же неточныхъ, если не сказать—наивныхъ, представленіяхъ современной астрономіи о звѣздномъ мірѣ, компентента или она дѣлать исчерпывающія заключенія объ отношеніяхъ этого міра къ нашей планетѣ и человечеству? Если же такъ, то и полнаго объясненія великому эпизоду рождества Христова, рассказанному у св. Матѳея, мы можемъ ожидать только отъ астрономіи будущаго, которая не будетъ съ самоувѣренностью нынѣшней мѣрять небо на земной аршинъ.



В и ѳ л е е м ъ .



иѳлеемъ¹⁾—отечественный городъ Давидовъ и мѣсто рожденія славнаго потомка Давидова—Христа Спасителя—расположенъ на возвышенности (2704 фут. надъ уровнемъ моря) двухъ продолговатыхъ холмовъ (восточномъ и западномъ), соединенныхъ между собою короткимъ хребтомъ. На югѣ и сѣверѣ онъ окруженъ долинами, а на востокѣ и западѣ болѣе отлогими спусками. Отъ Иерусалима Виѳлеемъ отстоитъ на югъ всего въ двухъ часахъ пути. Окрестности Виѳлеема очень привлекательны, на нихъ лежитъ какой-то отпечатокъ уюта, радости.

Самые холмы Виѳлеема покрыты богатою растительностью и цѣлыми садами различныхъ деревьевъ—маслинъ, виноградниковъ, фиговыхъ и проч. Зеленью садовъ покрыты холмы и долины окрестностей. Когда любуешься живописными окрестностями Виѳлеема, говоритъ одинъ путешественникъ, то невольно припоминаешь всѣ тѣ библейскія событія, которыя нѣкогда совершились здѣсь. Вотъ вдали виднѣется небольшое четырехугольное зданіе, покрытое куполомъ: это могила прекрасной Рахили, нѣжно любимой супруги праотца Иакова; здѣсь она умерла, была имъ оплакана и погребена вблизи до-

¹⁾ Еврейское имя этого города (beit—lehem домъ хлѣба) существуетъ неизмѣнно въ теченіе тысячелѣтій. Это—древняя Ефрафа (Быт. 48, 7 ср. Мих. 5, 2). Ев. Матѳея называетъ Виѳлеемъ іудейскимъ въ отличіе отъ Виѳлеема Завулонова (I. Нав. 19, 15).

роги въ Виѳлеемъ (Быт. 35, 16; 48, 7). А вотъ и развалины той Рама, о которой упоминаетъ пророкъ, предсказывая избіеніе невинныхъ младенцевъ Виѳлеемскихъ: *голосъ слышенъ въ Рамѣ*¹⁾, *воплъ и горькое рыданіе; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться о дѣтяхъ своихъ, ибо ихъ нѣтъ* (Іер. 31, 15). Вотъ нивы, на которыхъ бѣдная Руѳъ собирала позади жнецовъ колосья, чтобы прокормить свою престарѣлую свекровь, которую она любила, какъ мать, за что и наградила ее Господь такъ, что она сдѣлалась женою почетнаго и богатаго жителя Виѳлеемскаго Вооза и праматерью Спасителя міра. А тамъ внизу, на долинахъ Виѳлеемскихъ и по окрестнымъ плодоноснымъ холмамъ, богатымъ родниками сладкой воды, пасъ стада отца своего прекрасный правнукъ Руѳи—юноша Давидъ; тамъ онъ вступалъ въ бой со львомъ и медвѣдемъ, защищая свое стадо, и тамъ же игралъ на арфѣ свои дивныя псалмы. Въ этихъ же горахъ впослѣдствіи не разъ укрывался онъ отъ Саула, когда тотъ повсюду преслѣдовалъ его, какъ бѣглаго раба или какого-нибудь злодѣя. И невольно вспоминаются трогательныя, умоляющія слова кроткаго юноши, обращенныя къ злобному гонителю: „за что господинъ мой преслѣдуетъ раба своего? что я сдѣлалъ? какое зло въ рукѣ моей?“ (1 Цар. 26, 18). Здѣсь же въ Виѳлеемѣ отыскалъ Давида пророкъ Самуиль и впервые помазалъ его на царство, а впослѣдствіи, когда Давидъ сдѣлался царемъ во Израилѣ, то Виѳлеемъ сталъ называться почетнымъ именемъ города Давидова. Тутъ же на поляхъ виѳлеемскихъ и колодезь Давидовъ, изъ котораго онъ, томимый жаждою, хотѣлъ напиться въ то время, когда Виѳлеемъ былъ занятъ филистимлянами; тогда трое изъ храбрецовъ его войска съ опасностью для своей жизни пробрались чрезъ станъ непріятельскій и достали воды своему любимому вождю; но мужественный царь вылилъ эту воду „во славу Господню“ и сказалъ: „сохрани меня Господь, чтобы я сдѣлалъ это! Не кровь ли это людей, ходившихъ съ опасностью собственной жизни?“ (2 Цар. 23, 14—17). Вслѣдъ затѣмъ онъ разбилъ на голову враговъ и овладѣлъ Виѳлеемомъ. Далѣе къ югу за горами находятся знаменитыя пруды Соломоновы, откуда этотъ мудрый царь устроилъ водопроводъ въ Іерусалимъ, и донныѣ являющійся поразительнымъ сооруженіемъ²⁾. Таковы библейскія вос-

¹⁾ Рама—небольшой городокъ колѣна Веніамина (1. Нав. 18, 25) къ сѣверу отъ Іерусалима.

²⁾ Одинъ изъ недавнихъ путешественниковъ такъ описываетъ эти Соломоновы пруды. „По самому дну долины идутъ одинъ за другимъ три огромныхъ пруда. Вблизи слышался шумъ воды, подобный тому, который бываетъ отъ колесъ водяной мельницы при ея дѣйствіи... Самые пруды устроены по дну долины въ одинаковомъ почти разстояніи одинъ отъ другого (ок. 23 саж.), притомъ такъ

поминанія, оживающія въ душѣ христіанина при видѣ Виелеема и его окрестностей. Но какъ слабы и тусклы они предъ святымъ воспоминаніемъ о величайшемъ событіи, озарившемъ человѣчество новымъ свѣтомъ и создавшимъ Виелеему истинное величіе и славу,—рождествомъ Христовымъ! Вся послѣдующая исторія Виелеема проходитъ въ зависимости отъ значенія его, именно какъ мѣста рожденія здѣсь Спасителя міра, какъ мѣста христіанскаго благоговѣнія и почитанія. Уже въ первые вѣка христіанства Виелеемъ развивался благодаря путешествію сюда благочестивыхъ паломниковъ. Въ 330 году Константинъ В. построилъ въ Виелеемѣ великолѣпную базилику, а впослѣдствіи Юстиніанъ сдѣлалъ въ ней перестройки. Позднѣе здѣсь были построены монастыри и храмы, такъ что къ 600 году христіанской эры городъ былъ извѣстенъ всему христіанскому міру своимъ сравнительнымъ процвѣтаніемъ.

Однако разрушительные удары исторіи не пощадилы Виелеема, какъ и большинство дорогихъ христіанскому сердцу мѣстъ Святой Земли. Въ XII в. при приближеніи крестоносцевъ арабы почти совершенно уничтожили Виелеемъ, который былъ снова возстановленъ крестоносцами. Въ 1244 году Виелеемъ былъ опустошенъ харезміяцами, а въ 1489 году почти совершенно уничтоженъ. Возстановленъ онъ былъ только въ послѣдніи столѣтія и сдѣлался почти исключительно христіанскимъ городомъ. Въ 1831 году изъ Виелеема были изгнаны мусульмане по случаю возстанія ихъ изъ-за новой подати, а въ 1834 году, вслѣдствіе новаго возстанія ихъ, былъ, по приказанію Ибрагима-цаши, разрушенъ весь кварталъ, который они раньше занимали.

Въ настоящее время въ Виелеемѣ около 11 тыс. жителей и почти всѣ они—христіане. Главное занятіе жителей—земледѣліе и скотоводство; кромѣ того, они уже нѣсколько столѣтій занимаются приготовленіемъ различныхъ вещицъ для паломниковъ и особенно искусны въ приготовленіи различныхъ предметовъ изъ

что каждый слѣдующій лежитъ ниже предшествующаго на 6 метровъ (=8, 4 арш.). Каждый прудъ въ отдѣльности имѣетъ видъ огромнаго резервуара, наполненнаго водой: длина каждаго изъ нихъ имѣетъ саж. 50 слишкомъ, шир. саж. 30, а глубина отъ 2 до 6 саж. Они высѣчены большей частью въ скалахъ, а отчасти выложены тесанымъ камнемъ и свнутри укрѣплены контрофорсами; къ востоку каждый прудъ закачивается крѣпкою поперечною стѣною. Отъ этихъ прудовъ проведена вода подземными каналами на протяженіи нѣсколькихъ десятковъ верствъ въ Иерусалимъ; каналы эти или водопроводы идутъ по двумъ различнымъ направленіямъ и соединяются лишь въ долиніи сыновъ Гинномовыхъ у моста, подъ Иерусалимомъ. Отсюда вода идетъ уже однимъ общимъ каналомъ по южному скату зап. холма Иерусалима (Сіона) къ горѣ Моріа. „Говорятъ, и нынѣ тамъ получается вода изъ этого источника“ (П. Петрушевскій. Каникулярная поѣздка въ св. землю. Кіевъ 1904 г., стр. 151—152).

перламутра: крестиковъ, изображеній библейскихъ событій и проч. Впрочемъ, выдѣлываются эти вещицы также изъ коралла и изъ камня, который называется „свиньей“ или „вонючимъ камнемъ“ (соединеніе извести и горной смолы; этотъ камень добывается изъ Мертваго моря)¹⁾.

Весь небольшой городъ, раздѣленный на восемь кварталовъ, украшенъ сооружениями и постройками христіанъ различныхъ вѣроисповѣданій. Католики имѣютъ здѣсь большой францисканскій монастырь со страннопримнымъ домомъ, красивую новую церковь на склонѣ горы позади прежней большой церкви, школу для мальчиковъ и школу для дѣвушекъ—сестеръ св. Іосифа, сиротскій домъ, аптеку. На юго-востокѣ города находится католическій монастырь кармелитокъ, построенный по образцу замка св. Ангела въ Римѣ, тоже съ церковью и семинаріей. На сѣверо-востокѣ, на улицѣ Хевронъ, находится госпиталь сестеръ милосердія. Армяне также имѣютъ въ Виелеемѣ большой монастырь, примыкающій къ греческому монастырю и монастырю францисканскому, — все это вмѣстѣ образуетъ на юго-восточномъ краю города, большую постройку, похожую на крѣпость. Протестантовъ въ городѣ мало (до 60 чел.).

Но главную и столь дорогую для каждаго христіанина святыню города составляетъ храмъ и пещера Рождества Христова, находящіяся въ концѣ города на восточномъ холмѣ, недалеко отъ крутого спуска въ долину. Храмъ Рождества Христова замѣчательнъ не только тѣмъ, что онъ построенъ на мѣстѣ рожденія Спасителя міра, но и древностью своихъ основныхъ сооружений. Известно, что уже Константинъ В. воздвигъ базилику на мѣстѣ пещеры, въ которой родился Христосъ. Можно думать, что эта древняя базилика въ своемъ общемъ и основномъ видѣ и есть теперешнее зданіе, конечно, съ тѣми измѣненіями и, такъ сказать, морщинами, какія положены на нее временемъ и исторіей. Во всякомъ случаѣ такое предположеніе находитъ свое подтвержденіе и въ единствѣ общаго стилия теперешняго зданія и въ отсутствіи особаго характера, свойственнаго болѣе недавнему времени. Если даже допустимъ, что храмъ Рождества Христова былъ значительно реставрированъ Юстиніаномъ (527-565 гг.), то и въ такомъ случаѣ это зданіе представляетъ собою образецъ древняго христіанскаго искусства. Конечно, и въ послѣдующіе вѣка храмъ подвергался исправленіямъ и измѣненіямъ, но они не были существенными. Такъ въ XII в. стѣны храма были украшены мозаикой по золотому полю по повелѣнію византійскаго имп. Мануила Комнена (1143—1180 гг.); самый храмъ тогда былъ покрытъ оловомъ. Въ XV в. (въ 1482 г.),

¹⁾ К. Baedeker, *Palestine et Syrie*. Ed. 1912, p. etc.

вслѣдствіе порчи крыши, потребовались ремонтныя работы, которыя и были произведены на средства западныхъ государей (Эдуарда IV англійскаго и Филиппа Бургундскаго). Въ концѣ XVII в. турки сняли съ крыши храма свинецъ и перелили его на пули, а мозаика Мануила Комнена почти вся осыпалась еще раньше.

Храмъ Рождества Христова расположенъ предъ большой мощенной каменью площадью; предъ главнымъ входомъ въ храмъ съ запада и доселѣ открываютъ слѣды древняго двора (атріума) первоначальной базилики. Изъ трехъ дверей, которыя первоначально вели въ притворъ храма, существуетъ средняя дверь, образующая теперешній главный входъ; но и она заложена съ давняго времени, а для прохода въ храмъ оставлена только низенькая дверь. Притворъ храма, занимающій ширину средняго корабля зданія, темный и раздѣленъ стѣнами на нѣсколько частей. Изъ притвора внутрь храма прежде вели три двери, но двѣ изъ нихъ замурованы, а оставлена лишь средняя. Внутренность храма поражаетъ своею величественною простотою. Она имѣетъ форму величественной залы, раздѣленной четырьмя рядами колоннъ изъ краснаго мрамора (дѣльнаго) съ бѣлыми жилками (по 11 колоннъ въ каждомъ ряду; высота колоннъ 6 м.) на пять продольныхъ кораблей; причемъ средній корабль своею шириною (10, 40 м.) вдвое и даже больше превосходитъ боковые съ одной и другой стороны; боковые корабли и ниже средняго. По устройству своему колонны храма не лишены значительной красоты и оригинальности: основаніе ихъ опирается на четырехугольную плиту; капители ихъ, по виду коринтскія, но стили нѣсколько превращеннаго; наверху имѣютъ маленькіе кресты, высѣченные глубоко. По стѣнамъ храма коегдѣ видны остатки мозаики Михаила Комнена; кромѣ того, есть изображенія (семь) послѣднихъ предковъ св. Іосифа (полуфигуры), важнѣйшихъ вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ, выше—группы украшеній изъ вѣтвей съ листьями, ликовъ ангеловъ на сводахъ и проч. Эта часть храма отдѣляется глухою стѣною отъ третьей части храма, въ которой и помѣщается собственно храмъ надъ пещерой Рождества Христова. Въ эту часть храма ведутъ три двери. Она представляетъ собственно продолженіе средняго корабля, пересѣкаемаго поперечнымъ. Оба эти корабли образуютъ форму латинскаго креста; въ четырехъ углахъ ихъ пересѣченія находятся четыре пилястра. Въ абсидѣ главнаго средняго корабля находится греческій алтарь и престолъ, отдѣленный отъ западной части храма небольшимъ амвономъ и иконостасомъ. Остатки мозаики по стѣнкамъ этой части храма изображаютъ различныя событія изъ жизни Христа: въ южномъ абсидѣ очень своеобразное изображеніе входа Господа въ Іерусалимъ; въ сѣв. абсидѣ—изображеніе явленія воскресшаго Спасителя апостоламъ вмѣстѣ съ Ѳомою; у апо-

столовъ нѣтъ сіяній (нимбовъ); третій рисунокъ представляетъ картину Вознесенія Христова: апостолы также безъ сіяній; посреди апостоловъ находится Пресв. Дѣва; верхней части рисунка не достаётъ.

Двѣ лѣстницы изъ этой части храма ведутъ внизъ, въ *пещеру Рождества Христова*. Эти лѣстницы расположены на правой и лѣвой сторонѣ соеи православнаго алтаря; въ настоящее время правая (южная) лѣстница принадлежитъ православнымъ, а лѣвая (сѣверная) католикамъ. Самая пещера Рождества Христова, находящаяся подъ православнымъ алтаремъ, имѣетъ продолговатый видъ: длина ея—12 м. 40 с., ширина—3 м. 90 с. и высота—3 м. Вся пещера освѣщена 32-мя лампадами. Полъ ея покрытъ плитами мрамора такъ же, какъ и стѣны. Въ восточной нишѣ находится престолъ, а надъ престоломъ серебрянная звѣзда съ надписью на землѣ по латински: *Hic de Virgine Maria Iesus Christus natus est* (Здѣсь отъ Дѣвы Маріи родился Христосъ). Безъ благоговѣйнаго трепета и духовнаго восторга нельзя читать эту надпись, такъ много говорящую сердцу и уму христіанина! Вокругъ этой ниши горятъ 15-ть лампадъ, изъ которыхъ 6 принадлежатъ грекамъ, 5 армянамъ и 4 католикамъ. Какъ ни ярко горятъ эти лампы, но какъ немощно и слабо ихъ свѣтъ напоминаетъ о свѣтѣ присносущномъ, о свѣтѣ міра, нѣкогда возсіявшемъ здѣсь!

Почти напротивъ пещеры находятся три ступеньки, по которымъ спускаются въ *капеллу яслей*, находящихся въ особой пещерѣ. Самыя эти ясли сдѣланы изъ мрамора: дно изъ бѣлаго мрамора, а боковыя стѣнки изъ коричневаго мрамора; въ ясляхъ лежитъ сдѣланное изъ воска изображеніе младенца Христа. Здѣсь же на западѣ находится латинскій *престолъ поклоненія волхвовъ* съ изображеніемъ (позднѣйшаго времени) этого событія. Невдалекѣ отъ этой пещеры изъ юго-западнаго угла церкви св. Екатерины ведетъ лѣстница въ южную часть пещеры, сначала въ такъ называемую *капеллу невинныхъ младенцевъ*, гдѣ, по позднему преданію XV-го вѣка, Иродъ повелѣлъ умертвить нѣсколькихъ младенцевъ, спрятанныхъ здѣсь ихъ матерями. Пять ступеней вверхъ ведутъ въ *капеллу св. Іосифа*, воздвигнутую въ 1621 году на мѣстѣ, гдѣ будто бы св. Іосифъ получилъ отъ ангела приказаніе бѣжать въ Египетъ съ младенцемъ Христомъ. Кромѣ всего этого весьма почитаются христіанами, особенно католиками, находящіеся въ особыхъ пещерахъ *гробъ бл. Іеронима* (отца IV в.), *гробъ и престолъ пресвитера Евсевія Крѣмонскаго*, гробы ученицъ бл. Іеронима *Павлы и ея дочери Евстохіи* и, наконецъ, келлія, гдѣ этотъ бл. Іеронимъ провелъ 36 лѣтъ мирной жизни въ своихъ трудахъ надъ переводомъ книгъ св. Писанія на латинскій языкъ (Вульгата) и другими трудами на пользу Церкви. Есть еще тутъ такъ называ-

емая *пещера молока*, гдѣ будто бы капли молока падали на землю изъ груди Богоматери; есть *долина пастырей* и *селеніе пастырей*—Бетъ Сагуръ, откуда были родомъ пастухи, удостоившіеся первые получить вѣсть отъ небожителей о рожденіи Спасителя міра¹⁾.

Все въ этомъ святомъ мѣстѣ обвѣяно духомъ великаго событія—рожденія Христа, все здѣсь возносить мысль христіанина къ Божественному Младенцу, все побуждаетъ склонить *колѣна сердца* предъ величіемъ неизреченной милости Сына Божія!



Внутренняя сторона событія.

1. Подготовка челоѣчества къ рождеству Христову.



Той чаяніе языковъ“ (Быт. 49, 10), сказала о Христѣ ветхозавѣтный праведникъ. Тѣмъ такъ и велико, всемірно рождество Христово, что ждалъ его и напряженно ждалъ весь міръ, цѣлые народы. Неужели же тогда народы, народъ вообще былъ такъ возвышенъ въ своихъ ожиданіяхъ, надеждахъ, мысляхъ? Конечно, во всѣ времена и во всякомъ народѣ бывало и бываетъ много людей, которые ничего не ждутъ, кромѣ обѣда и сна, въ лучшемъ случаѣ—кромѣ богатства, покоя и разныхъ утѣхъ. Но развѣ это люди? Такой челоѣкъ „приложися (проединился къ) скотомъ несмысленнымъ и уподобися имъ“ (Пс. 48, 31) Во всякомъ разѣ не такіе люди составляютъ народъ, дѣлаютъ его сильнымъ, живымъ, ведутъ его къ будущему, а тѣ, у которыхъ ожиданія, чаянія, мысли болѣе высоки, чисты, духовны. И вотъ—для народовъ,

¹⁾ Недалеко отъ Вилеема (ок. двухъ верстѣ) стоитъ бѣдная часовня, называемая „Ангела пастухамъ“. По преданію, она была построена на томъ мѣстѣ, гдѣ ангелъ явился пастухамъ. Теперешняя часовня, быть можетъ, является остаткомъ церкви, построенной здѣсь св. Еленой. Замѣчательно, что въ глубокой древности здѣсь стояла башня Мигдаль-Эдеръ—„Вашня Стадъ“ (Быт. 35, 21), находившаяся вблизи города, по дорогѣ къ Іерусалиму. Вл. Іеронимъ говоритъ, что „она самымъ своимъ именемъ предназначеновала пророчески пастуховъ, бывшихъ при рожденіи Господа“ (De loc. hebr.). Можно полагать, что и пастухи, пасшіе здѣсь стада, были не обыкновенными пастухами, т. к. они пасли стада жертвенныхъ животныхъ“ (Эдершеймъ, стр. 238).

для народа въ этомъ смыслѣ, нынѣ родившееся „Отроча Младо“ (кондакъ) составляло предметъ долгихъ, вѣковыхъ, напряженныхъ ожиданій. Такихъ напряженныхъ, что можно сказать отъ ожидающей этихъ стономъ стонала вся земля, цѣлая вселенная.

И понятно, что особенно сильнымъ это высокое ожиданіе было въ лучшемъ изъ народовъ древняго міра, въ народѣ, который за его тогдашнія хорошія качества Господь сдѣлалъ своимъ избраннымъ народомъ, т. е. въ Израильскомъ народѣ. Лучшие люди въ немъ съ древнѣйшихъ временъ жили и дышали этимъ „чаяніемъ“. Въ этомъ народѣ напередъ знали, по откровенію отъ Бога, изъ какой, существовавшей въ данное время, семьи долженъ произойти ожидаемый Избавитель. Нужно-ли говорить, какъ важно это было, т. е. то, что, во всякое время, за тысячи лѣтъ до пришествія Христа, въ Израильскомъ народѣ каждый могъ, такъ сказать, и пальцемъ показать ту семью, отъ которой нѣкогда родится избавленіе всего міра, будущій Спаситель человечества. Этимъ Онъ уже какъ бы воочию предсуществовалъ на землѣ. И какъ дорожили тѣ семьи этой высокой честью. Иные прямо домогались ея, всякіе способы употребляли, чтобы привлечь именно на свою семью это поистинѣ великое благословеніе Божіе, обычно передававшееся отъ Бога чрезъ отца старшему сыну въ родѣ. Извѣстно, напр., какими путями добился патриархъ Іаковъ для семьи своей этой чести. Если въ этомъ народѣ всѣ такъ напряженно ожидали Избавителя, то понятно, съ какимъ прямо благоговѣніемъ должны были смотрѣть всѣ на семью, отъ которой ждали, что родится Онъ.

А ждали всѣ съ большимъ напряженіемъ, и чѣмъ дальше, тѣмъ больше росло это напряженіе. Чѣмъ больше росъ грѣхъ, чѣмъ больше видѣли на землѣ зла, насилія, неправды, тѣмъ болѣе усиливалось это ожиданіе. „Воскресни (возстань, подымись), Господи, суди земли, яко ты наслѣдиши во всѣхъ языцѣхъ (ибо Ты наслѣдуешь всѣ народы,—вѣдь Ты же владѣешь народами). Доколѣ судите неправду и лица грѣшниковъ приеimate (оказываете лицепріятіе нечестивымъ)?“ (Пс. 81, 8. 2),—такъ съ болью сердца восклицали лучшіе въ Израилѣ люди. Прочтите псалмы, и вы увидите, какъ у древняго благочестиваго еврея каждый стонъ обиженнаго сироты, каждая слеза притѣсняемой вдовы все усиливали ожиданіе давно обѣщаннаго Избавителя. Отъ Него ждали, что Онъ „избавитъ нища отъ сильна, и убога, ему же не бѣ помощника; пощадитъ нища и убога и души убогихъ спасетъ, отъ лихвы и отъ неправды избавитъ души ихъ“ (Пс. 71, 14). Уже за нѣсколько столѣтій до рождества Христова ожиданіе Спасителя достигло такого напряженія, что принятымъ именемъ для Него повидимому стало „Желаемый всѣми народами“ (Агг. 2, 8).

И по истинѣ „всѣми“ народами. Что Его ждали съ такимъ же напряженіемъ и язычники—видно изъ того, какъ приняли Его эти послѣдніе. Они приняли Его готовнѣе, скорѣе, чѣмъ евреи. Они такъ и бросились ко Христу, когда Онъ пришелъ въ міръ. И какъ имъ было не ждать Его, всѣми жданнаго? То, что стало твориться у язычниковъ въ концѣ концовъ, предъ пришествіемъ Христовымъ, было еще хуже, во много разъ хуже, чѣмъ у евреевъ. Нигдѣ нельзя было добиться правды. Одни—не знали, что выдумать отъ роскоши, предавались самымъ неестественнымъ порокамъ. Вотъ теперь откопали городъ Помпею, сожженный Богомъ предъ пришествіемъ Христовымъ за безнравственную жизнь: просто не повѣрилъ бы, что люди могутъ додуматься до такихъ гадостей, какія тамъ записаны и нарисованы. Другіе же, рабы, наоборотъ, стонали отъ работъ; ихъ били какъ животныхъ, кормили хуже скотовъ; мало того: доходили до того, что дорогихъ рыбъ кормили людьми, рабами: бросали въ садокъ каждый день одного раба—по очереди, въ пищу, потому, что данная порода (муррена) рыбъ очень любила человѣческое мясо. А за бунтъ рабовъ распинали на крестахъ; разъ вся дорога изъ Рима въ другой городъ на 70 верстъ установлена была такими крестами съ распятыми на нихъ рабами. Такъ жить дальше нельзя было, потому-то „егда прииде кончина лѣта, посла Богъ Сына своего раждаема отъ жены“ (Гал. 4, 4).

Пришелъ Христосъ—и все сразу, очень скоро перемѣнилось. Люди, увѣровавшіе въ Него, стали жить прямо, какъ ангелы. У христіанъ не было бѣдныхъ, не было презираемыхъ. Всѣхъ питала и согрѣвала общая любовь, общая ласка и кротость.

Правда, такъ было только, пока мало было христіанъ, когда въ христіанство шли лучшіе люди, шли по убѣжденію. Но и потомъ, когда христіанскими стали цѣлыя народы, все же меньше неправды и обидъ стало на землѣ.

Меньше ихъ и теперь, чѣмъ въ тѣ ужасныя времена, предъ пришествіемъ Христовымъ. Но, скажете, все же достаточно. Да, правда, много еще зла на землѣ, такъ много, что, кажется, и меньше никогда не было и не будетъ. Но христіанинъ не можетъ не вѣрить, что наступитъ когда либо время на землѣ, когда на ней „будетъ святиться имя Божіе, придетъ царствіе Его, будетъ воля Божія яко на небеси, и на земли“. Не можетъ не вѣрить въ это, потому, что каждый день молится онъ объ этомъ и молятся съ нимъ еще тысячи и миллионы душъ.—А Богъ молитвы слышитъ.

И если для водворенія всего этого, царства Божія, на землѣ, нужно, чтобы на нее опять пришелъ Спаситель,—а это именно и нужно,—то христіанину остается воскликнуть съ апостоломъ, который говорилъ это тотчасъ послѣ перваго пришествія Христова:

„Ей, гряди, Господи Исусе“ и услышать Божественный отвѣтъ:
 „Ей, гряду скоро“ (Апок. 22, 20).

2. Подготовка ближайшей среды для явленія Спасителя.

Если все человѣчество нуждалось въ подготовленіи къ пришествію Христову и, какъ мы видимъ, достаточно созрѣло для этого послѣдняго, то та часть человѣчества, среди которой и отъ которой имѣлъ ближайшимъ образомъ произойти Спаситель, требовала со стороны Промысла особеннаго воспитанія для такого высокаго назначенія.

Такой частью человѣчества, такой средой въ немъ для явленія Христа, была та небольшая часть человѣчества, которая на протяженіи вѣковъ съ особымъ напряженіемъ ожидала этого явленія, выросила у себя родъ Христовъ, земныхъ предковъ его. Отдичительной чертой этой части человѣчества, обусловившей и самую возможность появленія здѣсь Христа, была *отра*, на что указалъ ап. Павелъ въ Евр. 11 и каковую мысль воплощаетъ православная Церковь въ своихъ службахъ недѣль св. праотецъ и отецъ.

Христа человѣчество могло принять только вѣрою. И первое, что потребовалъ Христосъ у людей была вѣра. И вотъ мы видимъ, что задолго еще до пришествія Христова человѣчество стало учиться вѣрѣ и оказало изумительные успѣхи въ ней, сдѣлавшіе его достойнымъ Божественнаго Посланника съ небесъ.

Въ самомъ дѣлѣ уже въ первомъ человѣкѣ, Адамѣ, сколько вѣры мы видимъ!

Легко-ли было не отступить отъ Бога человѣку, отъ котораго самъ Богъ явно и сразу, положимъ хотя бы и по винѣ его, человѣка, но именно очень явно и сразу отступилъ. До этого роковаго плода, который Адамъ вкусилъ, можетъ быть, и не вполне обдуманно, по совѣту жены, за этотъ маленькій плодъ—онъ пересталъ видѣть Бога, какъ ранѣе видѣлъ: Богъ навсегда скрылся отъ него какъ бы за облаками. Онъ оказался одинъ съ маленькой семьей своей на необозримой, пустой землѣ. Онъ впервые теперь почувствовалъ вражду ея, семли, къ нему въ ея буряхъ, громахъ, холодѣ, зноѣ, засухахъ, дождяхъ. Впервые зарычали на него теперь кроткіе и послушные доселѣ звѣри, зашипѣли змѣи на него. Съ болью ощутилъ онъ теперь на себѣ гнѣвъ своего Творца, гнѣвъ, казалось, неумолимый, нестерпимый. Отвратилъ лице свое Всевышній, казалось, навсегда отъ него. И не было кому утѣшить его въ этомъ, не было въ чемъ забыться, чѣмъ замѣнить сладость прежняго богообщенія. Но не переставалъ Адамъ взоромъ своимъ стараться пробить омрачившееся надъ нимъ небо, не переставалъ съ

упованіемъ взирать туда и ждаты лучшихъ дней, ждаты милости и помилованія себѣ и потомству своему, не переставалъ надѣяться что Богъ, ими же вѣсть судьбами, вернетъ ему и всѣмъ людямъ потерянное, что не позволятъ Богу такъ испытанныя имъ, Адамомъ ранѣе милосердіе и любовь до конца разгнѣваться на его родъ. Всю долгую, тысячелѣтнюю почти, жизнь вѣрилъ и надѣялся наші праотець и умеръ, „не принявъ обѣтованія“ (Евр. 11, 39), не увидѣвъ ни въ чемъ измѣненія отношеній къ нему разгнѣваннаго Бога; но и тогда не отказался онъ отъ вѣры и надежды своей, а передалъ ее, завѣщавъ ее дѣтямъ, внукамъ и правнукамъ своимъ, во множествѣ уже окружавшимъ его смертный одръ.

А тѣ приняли это завѣщаніе, это самое дорогое наслѣдство отъ своего прародителя, и какія прямо чудеса вѣры творили они. Одинъ—Енохъ вѣрою препобѣдилъ самую смерть, уйдя какъ-то иначе изъ этой жизни. Другой—Ной—одинъ съ семьей спасся отъ всеобщей смерти, отъ потопа, погубившаго все живое на землѣ. Сколько вѣры нужно было въ невидимаго Бога, чтобы внять откровенію Его о всемірномъ потопѣ и въ теченіе долгихъ 120 лѣтъ готовиться къ нему и другихъ предупреждать о немъ подъ ихъ же насмѣшки! А когда всюду бурлила и клокотала вода, грозя ежеминутно опрокинуть ковчегъ съ семьей патріарха, когда то тамъ, то здѣсь всплывали и бились о ковчегъ посинѣлые трупы людей и громадныхъ животныхъ, когда свинцовыя тучи, казалось, навсегда закрыли отъ земли солнце, небо и Бога, тогда сколько вѣры требовалось, чтобы не усумниться въ милосердіи Божіемъ, въ любви Божіей къ человѣку!

Или вотъ еще величественный образъ праотца—Авраамъ. Оставить для Бога свою родину, своихъ родныхъ, и итти неизвѣстно куда, въ чужую землю, чтобы тамъ быть окруженнымъ со всѣхъ сторонъ враждебными людьми, промѣнять спокойную жизнь въ насиженномъ мѣстѣ на постоянное тревожное скитаніе по чужбинѣ,—и все это только для Бога; ничего, даже сына своего единственнаго, не пожалѣтъ для Него—это, дѣйствительно, такая вѣра, предъ которой блѣднѣютъ всѣ другія достоинства въ человѣкѣ, за которую Богъ не могъ не назвать этого человѣка первымъ другомъ своимъ на землѣ.

Ведя вѣры исправленія! „Какіе успѣхи вѣры!“ — такими словами начинается тропарь недѣли св. отецъ, тогда какъ тропарь предыдущей недѣли — св. праотець — начинается просто только: „Вѣрою праотцы оправдалъ еси“. Этою разницей дается мысль, что составляющая отличительное качество отцовъ Ветхаго Завѣта, вѣра у нихъ все время росла, усиливалась.

Дѣйствиельно у древнихъ св. отцевъ, у „праотцевъ“, жившихъ до закона, даннаго Моисеемъ, эта вѣра была спокойная, страдательная. Съ этого же времени она становится болѣе дѣятельною, выступаетъ на борьбу съ нечестіемъ, дѣлается стойкою до смерти. Не только живутъ всю жизнь вѣроу, но и умирають за нее, какъ св. мученики Маккавей; или почти умирають, готовы умереть, какъ св. Даніиль, Ананія, Азарія и Масаиль.

И этотъ поворотъ въ развитіи вѣры на землѣ совершилъ великій пророкъ Божій Моисей — какъ примѣромъ своимъ, такъ и дѣятельностью своею. „Вѣроу Моисей великъ бывъ (придя въ возрастъ), отвержеся нарицатися сынъ дщере фараоноу, паче же изволи страдати съ людьми Божиими“ (Евр. 11, 24). Онъ могъ себѣ спокойно, въ богатствѣ и нѣгѣ, жить при царскомъ дворѣ, какъ усыновленный царской дочерью, — и эту жизнь онъ промѣнялъ на долготѣнее, тяжелое служеніе своему народу, на 40-лѣтнее, полное всякихъ лишеній кочеваніе съ нимъ по пустынѣ. Такъ любилъ онъ свой народъ. И что это былъ за народъ? Это былъ народъ, какъ его называлъ самъ Богъ, жестоковѣрный и каменосердечный (Иез. 2, 4), грубый и безжалостный. Когда Моисей вывелъ ихъ (евреевъ) изъ рабства, избавилъ отъ тяжелой работы на египтянъ и чрезъ пустыню велъ въ обѣтованную Богомъ землю, текущую молокомъ и медомъ, они требовали отъ своего св. вождя, чтобы въ пустынѣ для нихъ было все то, что можно достать только въ хорошемъ городѣ: мясо, всякія овощи, всегда хорошая вода, — и чуть не хватало чего, сейчасъ бунтовали, кричали: „куда ты завелъ насъ“, и, конечно, готовы были убить его. И самъ Богъ при всемъ своемъ безконечномъ, неизреченномъ долготерпѣніи хотѣлъ, и не разъ, истребить этотъ народъ за ропотъ на Него и Его угодника, и только ради Моисея, по его молитвѣ, шадилъ его.

Моисей буквально отмолилъ этотъ народъ у Бога и сдѣлалъ великимъ народомъ. Сдѣлалъ это не только тѣмъ, что привелъ его въ лучшую страну земли, красу всѣхъ земель, но и тѣмъ, что далъ ему законъ, законъ такой мудрый и справедливый, какимъ потомъ не былъ ни одинъ человѣческій законъ, потому что это былъ законъ Божій, внушенный Моисею самимъ Богомъ. Достаточно сказать, что по этому закону, напр., запрещалось подбирать колосья съ поля, а нужно было оставлять ихъ бѣднымъ, позволялось каждому ѣсть въ чужомъ саду и огородѣ, сколько и что онъ могъ съѣсть, только нельзя было брать съ собою что-нибудь оттуда; запрещалось закрывать ротъ волу, чтобы онъ не ѣлъ хлѣба, надъ которымъ работаетъ; повелѣвалось самой землѣ давать отдыхъ, чрезъ каждые 6 лѣтъ не сѣять на ней ничего. И вотъ этотъ хорошій законъ, постепенно, столѣтіями, обуздалъ тотъ грубый народъ, сдѣлалъ изъ него народъ Божій, приготовилъ его для принятія Христа. И какъ полю-

билъ потомъ этотъ народъ законъ тотъ; онъ называлъ его драгоценнѣйшимъ золота и алмаза, сладшимъ меда и сота. И до сихъ поръ нѣтъ для еврея большаго сокровища, чѣмъ законъ этотъ. Вотъ на что сдѣлала способнымъ Моисея его вѣра!

Правда, не могъ законъ Моисеевъ весь еврейскій народъ сдѣлать хорошимъ, но что онъ дѣлалъ съ лучшими людьми, какую ревность по себѣ и Богу зажигалъ онъ въ нихъ! Вотъ одинъ изъ этихъ ревнителей — св. пр. Илія. Это тоже человѣкъ, всю жизнь жившій вѣрою и хотѣвшій перелить ее изъ себя во всѣхъ. Сначала такъ отчаялся онъ въ своемъ народѣ, такъ безнадежно плохимъ представился онъ ему, что онъ, чтобы не видѣть ни одного лица человѣческаго, ушелъ въ пустыню, терпя тамъ голодъ, холодъ долгіе годы. Но Илія не чувствовалъ этихъ лишеній изъ за одной мысли, изъ-за одной думы. Онъ все болѣлъ душою, что весь Израиль отступилъ отъ Бога, что остался вѣрнымъ Богу одинъ онъ, и какова была радость его, когда Богъ открылъ ему, что среди народа есть еще 7000 не кланявшихся идоламъ. Но одними вздохами и жалостью къ народу онъ не ограничился. Когда онъ увидѣлъ, что народъ можетъ исправить только какое-либо большое бѣдствіе, то вотъ онъ „молитвою помолился да не будетъ дождь, и не одожди на земли лѣта при и мѣсяць шесть“ (Іак. 5. 17). Онъ выпросилъ у Бога засуху на $3\frac{1}{3}$ года, молитвою наслалъ на землю голодъ, чтобы исправить народъ, чтобы заставить его повѣрить въ Бога истиннаго,—и заставилъ, раздулъ потухшую вѣру.

Но вотъ еще, и уже наиболѣе „велія вѣры исправленія (успѣхи): во источницѣ пламене, яко на водѣ упокоенія, святіи тріе отроцы радовахуся“ (тропарь). Три знатнаго рода юноши, попавъ въ плѣнъ и взятыя ко двору, сначала отказываютъ себѣ во всемъ, питаются самой простой и скудной пищей, одними овощами, чтобы только не вкусить пищи запрещенной закономъ Божиимъ, такъ дорогимъ для нихъ „за законы отеческія предбѣдствующе“ (ирмось); это было „предбѣдствіе“ за законъ, за которымъ наступило уже настоящее „бѣдствіе“ за вѣру. Когда царь языческій потребовалъ отъ всего народа поклониться „тѣлу златому“ вмѣсто Бога, они предпочли быть брошенными въ бушевавшую огнемъ печь. Сгорѣтъ живьемъ,—одно ожиданіе этого—не было ли уже медленной смертію? И о чемъ думали они въ печи, спасенные отъ огня, что вспоминали тамъ? Они думали тамъ только о „Богѣ отцевъ своихъ“, говоря этимъ, что они чтутъ Его особенно за то, что Онъ былъ Богомъ ихъ великихъ и святыхъ отцевъ.

По истинѣ, какъ то еще болѣе великимъ представляется для очей вѣры Богъ, когда вспомнить, что Его такъ чтили, такъ любили такіе люди съ такого древняго времени, и хочется воскликнуть

съ св. отроками и св. церковью „Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ“ (Дан. 3, 52).

О всѣхъ этихъ праведникахъ можно сказать словами одной возвышенной церковной пѣсни, что они „страха ради Господня зачали во чревѣ и родили на земли духъ спасенія“ (ирмось Пятидесятницы). Но для пришествія Христа этого было мало. Спаситель долженъ былъ и тѣлесно родиться на землѣ. Насколько важно было это рожденіе, видно изъ того, что самое евангеліе, а вмѣстѣ съ нимъ весь Новый Завѣтъ начинается именно родословіемъ Христа.

Знаменательное начало! Не наставленіемъ какимъ-нибудь начинается Евангеліе и Новый Завѣтъ, не призывомъ къ покаянію и добродѣтели, а именно родословіемъ. Словомъ „роди“ наполнена вся первая страница Евангелія и Новаго Завѣта. „Авраамъ роди Исаака, Исаакъ роди Іакова“ и т. д.

Этимъ дается понять, насколько въ спасеніи нашемъ, совершенномъ и совершаемомъ Господомъ Іисусомъ Христомъ, важно рожденіе. И въ самомъ дѣлѣ, могло ли бы состояться спасеніе наше, если бы не родился на землѣ Христосъ Спаситель? А какъ родился бы Онъ, если бы до Него не было того ряда рожденій, какія исчисляются въ евангеліи? Хотя Его рожденіе было чудесно, безмужно, но оно произошло не только отъ женщины, отъ матери, но и въ семьѣ. А эта благословенная Желница и эта семья не могли не имѣть своихъ предковъ. И выбраны онѣ были для этой высокой цѣли потому, что родились такими, потому что имѣли такихъ предковъ.

Законъ наслѣдственности, какъ и всякій законъ, строгій и неумолимый, иногда бываетъ ужасенъ по своимъ послѣдствіямъ. Человѣку приходится страдать всю жизнь отъ дѣдства, отъ колыбели, за грѣхи своихъ предковъ, мучиться отъ нажитыхъ ими болѣзней, порочныхъ наклонностей.

Но этотъ же законъ и весьма благотѣльный для рода человеческого. Онъ закрѣпляетъ все хорошее, нажитое человѣкомъ, закрѣпляетъ въ потомкахъ, и не только закрѣпляетъ, но и развиваетъ, совершенствуетъ. Этотъ законъ дѣлаетъ одинъ родъ, одинъ даже народъ, хорошимъ, честнымъ, даже святымъ, другой—плохимъ, худшимъ по крайней мѣрѣ.

И особенно видно это на родословіи Іисуса Христа. Только вслушайтесь въ это родословіе, вдумайтесь въ каждое имя, названное тамъ. Были ли когда-нибудь и гдѣ-нибудь лучшіе люди, чѣмъ въ этомъ роду? Сколько святыхъ именъ, сколько великихъ людей, одинъ лучше, одинъ выше другого! Отецъ вѣрующихъ Авраамъ, образецъ кротости Исаакъ, примѣръ терпѣнія Іаковъ, мило-

сердный Воозъ, нѣжная Руевъ, мужественный Давидъ, премудрый Соломонъ, несчастный Ровоамъ, благочестивый Езекиа, кающійся Манасія, праведный Юсіа и т. д. и т. д. И все это одинъ отъ другого, праведникъ отъ праведника, начиная отъ Авраама до самого Христа. Благочестіе не оставалось само по себѣ на землѣ, не умирало со смертью своего носителя, благочестиваго человѣка, а рождало изъ себя другое благочестіе, чтобы вѣчно жить на землѣ, чтобы не переводиться на ней. Не напрасно Богъ при своемъ зачатѣ съ Авраамомъ освятилъ самое рожденіе человѣка (чрезъ обрядъ обрѣзанія, какъ нынѣ освящаетъ чрезъ таинство крещенія). Съ этого времени, съ Авраама, стало въ нѣкоторой стемѣни всякое „рождаемое свято“ (Кк. 1, 35). Вотъ почему и родословіе Христово начинается съ Авраама, когда освящено было рожденіе, когда человѣкъ получилъ особую силу отъ Бога рождать на землѣ благочестіе за благочестіемъ.

Но на этомъ „родословномъ деревѣ“ нѣкоторыя имена особенно выдѣляются. Послѣ „отца вѣрующихъ“ Авраама такимъ именемъ надо признать прежде всего Давида. Если другіе ветхозавѣтные праведники вѣрили и ожидали Христа, то Давидъ положительно любилъ его.

„Любовь ко Христу“ какъ странно звучать эти слова о Давидѣ, хотя предкѣ Христовомъ, но жившемъ до него за 1000 лѣтъ! И однако это такъ. Нужно прочесть только нѣкоторые изъ псалмовъ, написанныхъ имъ, чтобы прямо поразиться тою ясностью, съ какою онъ—прежде всего—*видѣлъ* своего Божественнаго Потомка и не только видѣлъ, но постоянно созерцалъ Его со всею живостью. Объ одномъ изъ псалмовъ (21), въ которомъ Давидъ описываетъ страданія Христовы, выражаются, что онъ какъ будто написанъ у подножія креста: до того живо изображенъ тамъ будущій Божественный Страдалецъ, съ такими подробностями описано, и какъ поили Его отомъ съ желчію, и какъ дѣлили одежды Его. По истинѣ какъ живой стоялъ предъ этимъ царемъ и пророкомъ будущій Царь на престолѣ его и царское величіе не мѣшало Давиду благоговѣнно преклоняться предъ небеснымъ величіемъ своего Божественнаго Преемника и Наслѣдника, называть его даже своимъ Господомъ, на что обратилъ вниманіе потомъ самъ Христосъ (Пс. 109, 1; Мѣ. 22, 43). И во всѣхъ егс рѣчахъ и предсказаніяхъ о Христѣ сквозитъ такая любовь къ Нему, какую можно любить только живое лицо, которое видишь подлѣ себя: „Предзрѣхъ Господа предо мною выну, яко одесную мене есть“ (Пс. 15, 8).

И, конечно, въ святой любви ко Христу Давидъ былъ не одинокъ среди Вѣтхаго Завѣта.

Эту любовь ко грядущему Христу онъ не могъ не передать своему роду. Для лучшихъ людей изъ этого рода еще не явив-

шійся Христось стоялъ какъ живой предъ глазами въ Его царственно-божественномъ величіи. Доказательство тому,—какъ отнеслись ко Христу, послѣ Его пришествія, нѣкоторые изъ этого рода, лучше представители его. Вотъ напр. Иосифъ обручникъ. Онъ все сдѣлалъ, что могъ, что сдѣлалъ бы для своего родного сына, для Сына Божія и Маріина: бѣдный плотникъ, онъ, для спасенія жизни Его, везетъ Его съ Матерью за границу, по далекой, дорогой и опасной дорогѣ, въ Египеть, живетъ тамъ, пока это нужно, и для нихъ потомъ поселяется не въ Иудеѣ, гдѣ ему хотѣлось, а въ Галилеѣ. По истинѣ это человѣкъ, который сберегъ для міра Его сокровище.

Если такъ любили Христа Его предки жившіе за 1000 лѣтъ до него; если столько готовы были сдѣлать для него люди ради Его, связанные съ Нимъ самими далекими узами плотскаго рождества, то какими вниманіемъ, благоговѣніемъ и теплотою должна была окружить Его Его пречистая Мать!

Итакъ можно сказать земля въ лучшей своей части приготовила достойную встрѣчу своему Спасителю.

3. „Истощаніе“ Сына Божія при воплощеніи.

Принеся безчисленныя блага человѣчеству, возвысивъ Его на небо, воплощеніе Сына Божія не могло не потребовать нѣкоторой жертвы со стороны Бога человѣчеству. Въ этомъ актѣ Богъ снижидилъ къ человѣчеству. А отъ этого въ Божественной природѣ не могло не произойти нѣ котораго движенія.

Еслибы для безстрастнаго Божества возможно было страданіе, лишеніе, то не было ли бы уже самое рожденіе Бога на землѣ нѣкоторымъ страданіемъ, лишеніемъ? Св. ап. Павелъ говоритъ, что Сынъ Божій при вочеловѣченіи „себе умалить“ (Фил. 2, 7), или, какъ точнѣе это (ἐαυτὸν ἐκένωσε) переводъ съ греческаго языка „себе истощилъ“ для вочеловѣченія, для воплощенія. Человѣкъ настолько ниже, такъ безконечно ниже Бога, что стать Богу человѣкомъ это все равно было, это хуже было, чѣмъ стать царю рабомъ, почему и прибавляетъ св. апостоль, „себе умалилъ, зракъ раба пріими“ (Фил. 2, 7)—принявъ образъ раба.

И во время жизни своей земной Христось Спаситель неоднократно упоминалъ, давалъ понять, насколько тяжело Ему это „умаленіе себя“, это „истощаніе“. Онъ говорилъ о той славѣ, которую Онъ „имѣлъ у Отца, прежде міръ не бысть“ (Io. 17, 5), и молился Отцу, чтобы Онъ скорѣе „прославилъ“ Его опять „этою славою“, какъ бы вернулъ ее Ему. И съ воскресеніемъ Его стала возвращаться къ Нему эта слава. Но и по вознесеніи Спасителя Онъ не

вошелъ еще вполнѣ въ эту славу. Войдетъ въ нее Онъ вполнѣ только послѣ второго пришествія Своего, когда покорятся Ему всѣ враги, когда „испразднится послѣдній врагъ, смерть“ (1 Кор. 15, 26), почему и сказалъ Ему, по описанію псалмопѣвца, Отець Небасный по вознесеніи: „Сѣди одесную мене, дондеже положу враги твоя подножіе ногъ твоихъ“ (Пс. 109, 1).

Все же и при земной жизни Спасителя, какъ ни „умалилъ себе“ Богъ въ принятомъ имъ „образѣ раба“, Божество, слава Божественная не оставляла воплотившагося Сына Божія и, такъ сказать, постоянно давала знать о себѣ, прорывалась чрезъ Его униженіе, насколько позволяли это узкія границы человѣческой природы. Часто обнаруживалъ Христосъ Божественное всевѣдѣніе свое тѣмъ, что Онъ читалъ въ сердцахъ и мысляхъ людей, тѣмъ, что видѣлъ происходившее вдали, въ Его отсутствіи. Обнаруживалъ Онъ и Божественное всемогущество свое въ чудесахъ своихъ, въ своей власти надъ природой, надъ вѣтрами, моремъ, надъ злыми духами. Даже такое трудно-соединимое съ человѣческой ограниченностью свойство Божіе, какъ вездѣприсутствіе, проявлялось у Спасителя тѣмъ, что Онъ, хотя уже по воскресеніи, когда у Него было болѣе тонкое тѣло, оказывался почти одновременно въ разныхъ мѣстахъ, проходилъ чрезъ закрытыя двери и т. д.

Но все это было только сіяніемъ, отблескомъ Божественной природы въ Немъ, которая для большинства была невидна въ Немъ: до того она „умалила себя“, „истоцившись“ въ Немъ.

4. Воплощеніе Сына Божія отъ Духа Св. и Дѣвы Маріи.

Люди, невѣрующіе въ рожденіе на землѣ Бога, иногда возражали противъ возможности этого рожденія такимъ рассужденіемъ: „какъ можетъ Богъ безконечный стать человѣкомъ конечнымъ? Это такъ же невозможно, какъ кругу стать четырехугольнымъ“. Такъ рассуждающіе забываютъ, что воплотился, родился на землѣ не Богъ весь, въ Троицѣ поклоняемый, а одинъ Сынъ Божій. Сынъ же Божій имѣетъ болѣе близкое отношеніе къ міру, а особенно къ человѣку, чѣмъ Богъ вообще и Богъ Отець въ частности. Имъ сотворенъ міръ. Онъ то Слово Божіе, которымъ сотворенъ міръ. Какъ и міръ, Онъ произошелъ отъ Бога, хотя не чрезъ твореніе, но чрезъ рожденіе, и потому Онъ болѣе осязателенъ, болѣе познаваемъ для міра, чѣмъ Богъ Отець, какъ „перворожденъ всея твари“ (Кол. 1, 15), т. е. какъ первый изъ всего, произшедшаго отъ Бога. Онъ та Премудрость Божія, которою Богъ сотворилъ міръ, которою держится міръ, которая проникаетъ весь міръ. Эта Премудрость Божія, т. е. Сынъ Божій, говоритъ о себѣ: „Господь

созда (стяжалъ, приобрѣлъ мя начало путей своихъ въ дѣла своя“ (Притч. 8, 22)—„Господь имѣлъ меня началомъ пути своего прежде созданій своихъ, искони (съ самого начала)“, т. е. прежде творенія міра у Бога явилась та Премудрость, которой Онъ дѣйствовалъ при твореніи міра. Міръ воплотилъ ту Премудрость, которая была у Бога до созданія міра и которою былъ Сынъ Божій. Потому послѣ созданія міра Сынъ Божій „носитъ всяческая глаголомъ силы своея“ (Евр. 1, 3)—Имъ держится міръ, „всяческая въ немъ состоится“ (Кол. 1, 17)—все имъ стоитъ.

Имѣя такое близкое отношеніе ко всему вообще творенію Божію, ко всему міру, Сынъ Божій въ особо тѣсномъ соприкосновеніи стоитъ съ человѣкомъ. Сынъ Божій, какъ говоритъ ап. Павелъ, есть „образъ ипостаси (существа)“ (Евр. 1, 3) Божіей. Понятно, что отсюда слѣдуетъ. Человѣкъ созданъ по образу Божію. Слѣдовательно онъ созданъ какъ бы по Сыну Божію. Изъ земныхъ созданій человѣкъ наиболѣе напоминаетъ собою Сына Божія. Если въ Богѣ можетъ быть что-либо, сколько нибудь видное намъ, то это Сынъ Божій „Сынъ Божій есть видимое Отца“ говоритъ одинъ св. отецъ¹⁾ Если же Онъ и безъ воплощенія былъ чѣмъ-то наиболѣе виднымъ въ невидимомъ Богѣ, какъ образъ Божій, отобразившійся въ человѣкѣ, то изъ Св. Троицы естественнѣ всего, скорѣе всего Ему было принять и полный образъ человѣка, вочеловѣчиться, воплотиться.

Какъ совершилось это воплощеніе? Мы не дерзнули бы задаваться этимъ вопросомъ, если бы отвѣтъ на него не давался въ самомъ евангеліи. Благовѣствуя пресв. Маріи о рожденіи отъ Нея Спасителя, архангелъ на вопросъ Ея, какъ Она можетъ родить, не имѣя мужа, отвѣтилъ: „Духъ Святой найдетъ на тя“ (Лк. 1, 35). И праведному Іосифу, когда пресв. Дѣва готовилась уже родить и онъ подозрѣвалъ Ее въ нарушеніи дѣвства, явившійся ангелъ говоритъ: „рождшеео ся (ибо родившееся) въ ней отъ Духа есть свята“ (Мѣ. 1, 20). Духа святой непостижимымъ способомъ, какъ и всѣ Его дѣйствія непостижимы для насъ, образовалъ въ Дѣвѣ Маріи тѣло и душу родившагося отъ Нея Христа. Почему здѣсь потребовалось участіе Духа Святаго, это объясняется главнымъ свойствомъ Духа Святаго, что Онъ „животворящій“, что Онъ всему на землѣ даетъ жизнь. Съ самаго творенія міра Духъ Святой „носился“ (Быт. 1, 2) надъ міромъ, вливая въ него жизнь, какъ бы согрѣвая его своею животворящею теплотою. А со времени Христа Онъ совершаетъ и духовное возрожденіе человѣка въ таинствѣ крещенія: „Аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ вни-

¹⁾ Св. Иринея Лионскій, Противъ ересей IV. 6,

ти во царствіе Божіе“ (Іо. 3, 5). Есть что-то общее между рожденіем Христа отъ Дѣвы Маріи и нашимъ возрожденіемъ: недаромъ и то и другое называется рожденіемъ. Недаромъ то и другое совершаетъ одинъ и тотъ же Духъ Св. И такъ же непостижимо совершаетъ Онъ наше возрожденіе, какъ непостижимо было Его участіе въ рождествѣ Христовомъ.

Апостоль Павель такъ изображаетъ всю суть Рождества Христова и главную причину его. „А какъ дѣти причастны плоти и крови, то и Онъ также воспринялъ оныя“ (Евр. 2, 14).

Всѣ люди—дѣти Божіи. Для Бога, который сотворилъ людей, они такъ же близки, какъ дѣти.

Но Богъ безконечно возвышается надъ всѣмъ міромъ и надъ людьми. Къ людямъ Онъ, впрочемъ, съ самаго сотворенія ихъ былъ ближе, чѣмъ къ остальному міру, благодаря душѣ человѣческой. Она, какъ духовная, ближе вещественнаго міра къ Богу, который есть Духъ безтѣлесный. Что отдаляло людей отъ Бога всегда, это ихъ тѣло, грубо-вещественное тѣло, о которомъ можно сказать, что все оно состоитъ изъ мяса (плоти) и крови. Это-то тѣло и было постоянно какъ бы преградой между Богомъ и людьми, стѣной между душой нашей и Богомъ-Духомъ,—завѣсой, закрывавшей отъ насъ Бога. И до того эта завѣса закрывала отъ насъ Бога, что многіе люди и совершенно не видѣли Бога очами души своей, которыми только и можно видѣть Его, или же видѣли Его совсѣмъ не такимъ, какимъ Онъ есть, видѣли чрезъ нечистую завѣсу тѣла своего—такимъ же тѣлеснымъ, ограниченнымъ, какими они сами были.

И вотъ Богъ восхотѣлъ снять, уничтожить эту преграду между Нимъ и Его дѣтьми. Такъ какъ люди, дѣти Его, по душѣ подобны Ему, причастны плоти и крови, т. е. душа ихъ неразрывно соединена съ тѣломъ, хотя и постоянно чувствуетъ себя выше его и только связанною съ нимъ, причастною его (тѣла), то Богъ благоволилъ „воспринять пріискреннѣ“, т. е. близко, быть „причастнымъ плоти и крови“.

Нужно хотя немного только представить себѣ, что такое Богъ, чтобы увидѣть все величіе и невообразимость этого дѣла Божія, Его воплощенія. Богъ—это существо, совершенно противоположное веществу. Всѣ его свойства такія, которыя совершенно не приложимы ни къ чему вещественному, какъ напр. неизмѣримость, безконечность. Воплотиться для Бога это похоже на то, какъ воплотиться, облечься тѣломъ напр. мысли нашей, или слову. И вотъ это совершенно невозможное для всемогущаго Бога стало возможнымъ. „Слово плоть бысть“ (Іо. 1, 14). „Слово оделѣвается“, какъ поетъ св. Церковь: Слово Божіе, болѣе духовное и невещественное, чѣмъ наше слово, становится тѣлеснымъ, твердымъ, осязаемымъ.

5. Ангелы при рожденіи Спасителя.

Какъ Рождество Христово всколыхнуло ангельскій міръ! На землѣ сразу появился не одинъ—два ангела, а „множество вой небесныхъ“, многочисленное воинство небесное. Это было не единственный разъ, когда на землѣ являлись ангелы, когда ихъ присутствіе было замѣчаемо людьми. Можно сказать, такіе случаи бывали нерѣдко. Все же ангелы являются на землю только въ самыхъ важныхъ случаяхъ, каковъ и настоящій.

Зачѣмъ же въ данномъ случаѣ явились на землѣ ангелы? Евангелистъ Лука, одинъ изъ всѣхъ евангелистовъ рассказывающій объ этомъ явленіи, ясно даетъ понять, что было двѣ цѣли этого явленія. Прежде всего явился ангелъ при рожденіи Христовомъ, чтобы возвѣстить объ этомъ событіи Виелеемскимъ пастухамъ. Правильнѣе было бы сказать не „возвѣстить“, а „благовѣстить“, потому что пришествіе Христа на землю было такое радостное событіе, что къ нему и не идетъ другое выраженіе, какъ „благовѣстить“ о немъ. Архангелъ Гавріиль „благовѣствуетъ“ о немъ пресв. Дѣвѣ Маріи; проповѣдь объ этомъ пришествіи по всему міру называется „евангеліемъ“, что значитъ „благовѣстіе“. Итакъ, вотъ вамъ—первая евангельская проповѣдь на землѣ, вотъ вамъ первый евангелистъ—ангелъ, возвѣщающій пастухамъ о рожденіи Христовомъ. И кто не согласится съ тѣмъ, что такое событіе и достойно было такого благовѣстника, вѣрнѣе—что только такой благовѣстникъ былъ достойнымъ первымъ благовѣстникомъ для него. И второе пришествіе Христово будетъ возвѣщено ангелами, уже громогласно на всей землѣ: „во гласѣ архангеловѣ и въ трубѣ Божіи“ (1 Сол. 4, 16).

Но все это дѣлаетъ одинъ изъ явившихся ангеловъ. Одинъ только ангелъ благовѣствуетъ пастухамъ о рожденіи для нихъ и для всѣхъ людей Спасителя. Что же дѣлаютъ множество другихъ явившихся ангеловъ? Что дѣлаетъ то „многочисленное воинство небесное“, которое „явилось“ съ Ангеломъ-благовѣстникомъ? Оно „славить Бога и взываетъ: „Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ человѣдѣхъ благоволеніе“ (Лк. 2, 13. 14). Другими словами,—воинство небесное воспѣваетъ хвалебную пѣснь Богу. Это „воинство“ и явилось на землѣ, слѣдовательно, для того, чтобы воспѣть Бога за то, что Онъ дѣлалъ тогда для земли и людей. Это была другая цѣль явленія ангеловъ на землѣ при рожденіи Спасителя: первая цѣль—возвѣстить людямъ объ этомъ рожденіи, показать имъ Родившагося; вторая—воспѣть Бога за эту милость землѣ. И второе дѣло, видимо, было такъ же важно и необходимо, какъ первое. Если намъ можетъ показаться страннымъ и непонятнымъ, почему это такъ нужно было, чтобы ангелы воспѣли, про-

славили Бога за рожденіе Спасителя на землѣ, то стоитъ только припомнить, что и главное дѣло, главное какъ бы занятіе, служеніе ангеловъ—это непрестанное прославленіе, воспѣваніе Бога, составляющее для нихъ и высшее блаженство. Какъ же имъ было не откликнуться въ своихъ безконечныхъ хвалахъ Богу и на такую милость Его къ грѣшной, несчастной землѣ?

Такъ, значитъ, важна и наша хвала, наше прославленіе и воспѣваніе Бога. Нельзя смотрѣть на нее, на это прославленіе, какъ на что-либо ненужное, неважное. Когда мы въ св. храмѣ воспѣваемъ Бога, мы совершаемъ ангельское служеніе Ему, мы возвышаемся до ангеловъ, становимся выше самихъ себя, выше земли. И наши рождественскія пѣсни—это продолженіе той хвалы Богу, которую начали въ минуту рожденія Спасителя на землѣ ангельскія воинства.

6. „Всыновленіе“.

Пославъ на землю Сына Своего во плоти, „раждаема отъ жены“, Богъ вмѣстѣ съ тѣмъ, по ап. Павлу, и въ сердца наши послалъ „Духа Сына Своего“ (Гал. 4, 6). Это немножко похоже на то, какъ о человѣкѣ иной разъ говорятъ: „весь духъ его такой-то,—плохой или хорошій“ и разумѣютъ нѣкоторое духовное вѣяніе, впечатлѣніе, исходящее отъ человѣка, то, какъ проявляется у человѣка душа, какъ сквозитъ она въ его словахъ и поступкахъ. Можно представить себѣ, какой Духъ былъ у Сына Божія при Его земной жизни! Вѣдь на Немъ, по человѣчеству Его, почивалъ всегда самъ Духъ Св., третія Ипостась Св. Троицы. „Духъ Господень на мнѣ“, говорилъ Онъ самъ о себѣ (Лк. 4, 18). Духъ Божій и видимо сошелъ на Христа при крещеніи. И вотъ этотъ Духъ своею святостью и чистотою исполнилъ всю человѣческую душу Сына Божія, такъ что сталъ такъ же близкимъ Ему по человѣчеству, какъ былъ близокъ по Божеству, будучи во Св. Троицѣ такимъ же Лицемъ, какъ Сынъ Божій.

И вотъ этого Духа Сына Своего Богъ, благодаря рождеству, воплощенію Сына Божія, послалъ „въ сердца наши“. Сердце наше ощущаетъ, не можетъ не ощущать послѣ пришествія Христова въ себѣ Духа Сына Божія, Духа Божія такимъ, какимъ Онъ обиталъ въ Сынѣ Божіемъ при Его земной жизни.

Чѣмъ же проявляется, въ чемъ сказывается это обитаніе въ сердцахъ нашихъ Духа Сына Божія? Это тоже говоритъ апостоль. Этотъ Духъ „вопіетъ“, громко говоритъ, восклицаетъ въ сердцахъ нашемъ: „Авва, Отче“, т. е. Онъ громко называетъ Бога Отцемъ.

Авва—такъ называется отецъ на сирійскомъ языкѣ, на которомъ говорили многіе изъ тѣхъ, кому писалъ св. апостоль свое посланіе. И вотъ апостоль хочетъ сказать, что у каждаго христіанина живущій въ немъ Духъ Сына Божія называетъ Бога Отцемъ на родномъ языкѣ каждаго человѣка, называетъ роднымъ Отцемъ.

Чувствуемъ ли мы, въ себѣ, въ сердцахъ своихъ этотъ громкій голосъ Духа Сына Божія? Апостоль не даромъ говорить, что этотъ голосъ „вопіеть“ въ сердцахъ нашихъ, громко говорить, по просту выражаясь—кричить. И если мы не слышимъ его, то только потому, что другіе крики, крики земные и о земномъ, заглушаютъ его, что мы не хотимъ и слушать этого „вопля“ въ сердцахъ нашихъ, что мы отвращаемъ отъ него слухъ нашъ и направляемъ его на другіе звуки и слова.

Но, думается, хотя въ великій праздникъ, когда всѣ мы становимся какъ бы совершенно другими, дѣлаемся христіанами, хотя въ нынѣшній день мы, если прислушаемся, услышимъ въ сердцахъ нашихъ это вопіаніе Духа Сына Божія.

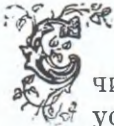
Подумать только, какъ много заключается въ этомъ голосѣ для насъ! Тысячи лѣтъ человѣчество не смѣло назвать Бога Отцемъ своимъ. Иначе говоря: не чувствовало оно въ Богѣ Отца своего. Оно видѣло въ Богѣ Существо, иногда просто враждебное себѣ, во всякомъ случаѣ часто гнѣвавшееся и каравшее, неумолимо, безпощадно каравшее за все.

До пришествія Христова человѣкъ чувствовалъ себя полнымъ рабомъ природы, которую онъ чтилъ, какъ Бога, и въ которой все совершается по законамъ жестокой необходимости, которая не жалѣетъ человѣка и не считается съ нимъ. Одна только небольшая часть человѣчества, избранный народъ Божій, зналъ что есть Господь и надъ природой, что Онъ „творитъ по волѣ своей въ силѣ небеснѣй и въ селеніи земнѣмъ“ (Дан. 4, 32). Но и эта маленькая часть человѣчества не видѣла въ Богѣ Отца, не чувствовала настоящимъ образомъ Отца, а видѣла гл. о. законодателя и судью своего, строго каравшаго за всякое нарушеніе закона. Только Христосъ научилъ называть Бога не иначе, какъ Отцомъ небеснымъ. И не называть только научилъ, а далъ почувствовать въ Богѣ Отца, готоваго все дать намъ, и самое невозможное по законамъ природы. И съ этого только времени человѣкъ почувствовалъ себя освободившимся изъ подъ гнета этого міра, самихъ стихій его, сталъ жить „не по стихіямъ міра сего“ (Кол. 2, 8. 20).



Подготовленіе къ празднику. Постъ и предпразднство.

Постъ.



читая Рождество Христово второй Пасхой¹⁾, церковный уставъ назначаетъ предъ ними и постъ, по продолжительности равный предпасхальному, т. е. Великому, именно 40-дневный, называемый посему „четыредесятницей“, но въ отличіе отъ Великаго поста, „малой“.

Обнимая собою опредѣляемый знаменательнымъ числомъ 40 (числомъ дней, котрымъ измѣряли свой постъ Моисей. Илія, самъ Христосъ; ср. также сроки каръ Божиихъ: потопъ, сорокалѣтнее странствованіе по пустынѣ) періодъ времени, этотъ постъ, день за днемъ, углубляетъ въ душѣ вѣрующаго ожиданіе праздника, непрерывно направляетъ на него мысль и чувство, заставляетъ переживать событіе всей духовно-тѣлесной жизнью.

Занимая второе мѣсто въ ряду постовъ, будучи первымъ послѣ Великаго поста по продолжительности и значенію (какъ пріуготовительный къ важнѣйшему послѣ Пасхи празднику), Рождественскій постъ не отвѣчаетъ этому мѣсту своему по строгости предписываемаго въ теченіе его воздержанія. Въ этомъ отношеніи онъ уступаетъ Успенскому посту. Въ Успенскій постъ предписывается уставомъ болѣе строгое воздержаніе, чѣмъ въ Рождественскій, который въ этомъ отношеніи вполне уравнивается съ Петровымъ постомъ (исключая своихъ послѣднихъ дней).

При опредѣленіи степени воздержанія въ тотъ или другой постъ церковный уставъ вѣдетъ въ подробности, которыя могутъ показаться мелочными и неприложимыми къ жизни (особенно мірянъ), но которыя тѣмъ не менѣе хорошо выражаютъ свою идею. Эта идея заключается въ томъ, чтобы изъ всѣхъ дней недѣли а) особенно освятить строгостью воздержанія понедѣльникъ, какъ день покаянія и первый день недѣли, и среду съ пятницей, какъ дни страданій Христовыхъ; и б) особенно почтить ослабленіемъ воздержанія субботу, какъ предпразднство воскресенія и богоустановленный день покоя, и воскресенье.

¹⁾ Подъ 25 декабря Типиконъ и Слѣдованная Псалтирь имѣютъ замѣчаніе: „Пасха. Праздникъ тридневный“, въ новыхъ изданіяхъ этихъ книгъ опускаемое.

Въ этихъ цѣляхъ для первыхъ дней (понедѣльника, среды и пятницы) уставомъ предписывается въ Рождественскій постъ вторая изъ существующихъ въ уставѣ степеней воздержанія, такъ называемое „сухояденіе“, т. е. воздержаніе отъ вареной пищи (за исключеніемъ вареной воды) и принятіе пищи только разъ въ день. (Первая степень воздержанія—полное неяденіе; она предписывается уставомъ только для 4 дней года: понедѣльника, вторника и четверга первой седмицы Великаго поста и Великой пятницы) Для субботы же и воскресенья Рождественскаго поста назначается самая легкая и низкая степень воздержанія, равная съ точки зрѣнія церковнаго устава почти полной отмѣнѣ поста: именно разрѣшается употребленіе рыбы. Во весь Великій постъ такое облегченіе поста (разрѣшеніе рыбы) допускается только для двухъ великихъ праздниковъ, падающихъ на этотъ постъ: Благовѣщенія и Вербнаго воскресенія. А въ Успенскій постъ этого разрѣшеніе дается только для праздника Преображенія. Для остальныхъ дней недѣли: вторника и четверга въ теченіе Рождественскаго поста уставомъ назначается средняя степень воздержанія: такъ называемое „разрѣшеніе вина и елея“, т. е. разрѣшается не только употребленіе вареной пищи (какъ въ тѣ же дни Успенскаго поста: „ядимъ вареніе безъ елея“, сказано въ уставѣ о вторникахъ и четвергахъ Успенскаго поста), но и съ приправой изъ постнаго масла и вино.

Вотъ основныя правила пощенія въ „малую четырехдесятницу“. Изъ этихъ правилъ дѣлаются уставомъ, и нерѣдко, исключенія, которыя имѣютъ ту же цѣль, что и самыя правила: ослабленіемъ воздержанія почтить нѣкоторые дни, какъ праздничные, или усиленіемъ его освятить нѣкоторые дни, какъ особо печальные. Въ первомъ отношеніи уставомъ Рождественскаго пощенія прежде всего отмѣчается и выдѣляется изъ всѣхъ дней Рождественскаго поста праздникъ Введенія во храмъ Пресвятой Богородицы. Въ этотъ праздникъ, въ какой бы день недѣли онъ ни случился, полагается самая слабая степень пощенія, почти отмѣна его: разрѣшается рыба. Такое же разрѣшеніе дается или вѣрнѣе только возможно еще для одного лишь праздника въ теченіе Рождественскаго поста, именно для храмоваго праздника, если храмовой праздникъ падаетъ на этотъ постъ. Кромѣ праздника Введенія и храмоваго подобной льготой въ отношеніи поста чтутся и другія падающія на Рождественскій постъ великія памяти, дни такъ называемыхъ „великихъ“ святыхъ, именно: евангелиста Матѳея 16 ноября, Знаменія Пресвятой Богородицы 27 ноября, св. ап. Андрея 30 ноября, преп. Саввы освященнаго 5 декабря, святителя Николая 6 декабря, зачатія св. Анны 9 декабря, св. пророка Даніила и 3 отроковъ 17 декабря. Но праздникъ Введенія ~~освѣщается~~ уставомъ надъ этими праздниками тѣмъ, что для него ~~дается~~ разрѣшеніе рыбы (т. е. по-

чти отмѣняется постъ) безусловно, въ какой бы день недѣли онъ ни пришелся, а для тѣхъ праздниковъ такое разрѣшеніе дается только тогда, когда они не приходятся въ понедѣльникъ, среду или пятницу; въ этомъ же послѣднемъ случаѣ для нихъ дается разрѣшеніе только на вино и елей, т. е. пощеніе ослабляется только на одну степень. Здѣсь происходитъ то, что такъ поэтически изображаетъ канонъ на первую субботу Великаго поста, когда тоже ослабляется воздержаніе въ честь св. великомученика Теодора Тирона и отчасти ради соединяемаго съ каждой субботою чествованія Пресвятой Богородицы: „закону рекль еси не лежати праведникомъ Твоимъ, праведный Владыко; тѣмъ же Мати Твоя и многочисудный сей рабъ Твой (вмч. Теодоръ) свѣтлостію памяти сихъ днесь *законны фазоряютъ пощенія*“; „поститесь, Спасе, не могутъ друзи и сынове чертога Твоего; Тебѣ бо, Жениха, съ Матерію и съ другомъ Твоимъ учреждаютъ (угощаютъ) предстояща и служатъ“ (Канонъ, п. 7 и 6).

Ослабляя по временамъ строгость общей нормы пощенія для великихъ праздниковъ, церковный уставъ, какъ сказано, усиливаетъ эту строгость для нѣкоторыхъ дней Рождественскаго поста. Это онъ дѣлаетъ для послѣднихъ дней поста, заключительныхъ, которые служатъ предпразднствомъ Рождества Христова, т. е. для дней съ 20 по 24 декабря. Въ эти дни уставомъ безусловно воспрещается вкушеніе рыбы даже въ субботу и воскресенье, падающіе на этотъ промежутокъ поста. Такое запрещеніе налагается на эти дни не только потому, что они заключительные дни поста, но и потому, что они, какъ увидимъ ниже, какъ положеніемъ своимъ, такъ и священными воспоминаніями, пріуроченными къ нимъ, вполнѣ отвѣчаютъ въ Рождественскомъ посту Страстной седмицѣ Великаго поста.

Изъ заключительныхъ дней Рождественскаго поста естественно наиболѣе строгимъ воздержаніемъ освящается послѣдній день поста, 24 декабря, извѣстный подъ именемъ сочельника. Это названіе именно и указываетъ на ту степень пощенія, которая назначается уставомъ для этого дня. Сочельникъ, видоизмѣненное сочевникъ, происходитъ отъ слова „сочиво“, означавшаго, вѣроятно, кашу изъ сушеныхъ зеренъ (крупъ), какъ можно заключить изъ слѣдующаго предписанія въ указѣ 1590 г. о трапезахъ монастырей Сергіева и Тихвинскаго въ сочельникъ: „на обѣдѣ каша третья съ сокомъ“. Если такъ, то сочиво—то же, что „коливо“ (слово не греческое, судя потому, что вмч. Теодоръ объясняетъ его епископу, которому явился во снѣ; еврейское слово „кали“, по произношенію западныхъ ученыхъ, и „коли“, по произношенію самихъ евреевъ, употреблено въ кн. Руфь 2, 14 о какомъ-то блюдѣ обѣда, а

въ 1 Цар. 17, 17 о зернахъ особаго приготовленія, вѣроятно, крупѣ), т. е. сладкая каша изъ рисовой, пшеничной или другой крупы.

Есть глубокая основанія для назначенія такой своеобразной пищи въ канунъ Рождества Христова. Если сочиво—то же, что коливо (что, какъ мы видѣли, почти несомнѣнно), то предложеніе его на трапезѣ въ послѣдній день предпразднства Рождества Христова сближаетъ этотъ день съ другими днями, когда полагается вкушать коливо. А благословеніе колива для вкушенія уставомъ положено въ дни памяти мучениковъ и другихъ святыхъ¹⁾ и въ дни поминаенія усопшихъ. На Рождественскій сочельникъ, слѣдовательно, сочиво, или коливо, снѣдается въ честь Святѣйшаго изъ святыхъ людей и Того, въ Которомъ тотчасъ по рожденіи Его, по убѣжденію Православной Церкви, волхвы прозрѣвали тридневнаго Мертвеца. Спаситель пришелъ на землю, родился на ней главнымъ образомъ для искупительной смерти за наши грѣхи. Поэтому въ сочельникъ, какъ увидимъ ниже, полагаются на церковныхъ службахъ ирмосы Великой субботы: „Волною морскою“. Въ связи со всѣмъ этимъ стоитъ то обстоятельство, что въ сочельникъ Рождественскій иногда читается евангеліе изъ притчи о зернѣ горчичномъ, безъ сомнѣнія, потому, что Спаситель сравнивалъ съ зерномъ Себя въ отношеніи пришествія на землю („аще зерно пшенично, падъ на землю“...) и смерти на ней (...не умретъ, то едино пребываетъ“ и т. д. Іоанн. 12, 24). Евангеліе о зернѣ горчичномъ не всегда читается въ сочельникъ, а только тогда, когда вечерня на сочельникъ служитъ отдѣльно отъ литургіи (что бываетъ, если сочельникъ приходится въ субботу или воскресенье), и когда, слѣдовательно, есть возможность прочесть два евангелія: одно на литургіи (о самомъ событіи Рождества Христова), а другое на вечернѣ. Значитъ, не всегда читается это евангеліе въ сочельникъ просто по недостатку мѣста для него. Назначеніе такого евангельскаго чтенія для сочельника хорошо объясняетъ уставное предписаніе о сочивѣ.

Вкушать эту небогатую пищу положено въ сочельникъ только послѣ литургіи, которая соединяется съ вечерней, слѣд. и послѣ вечерни, вечерни уже Рождественской, когда, значитъ, уже начался церковный день Рождества. Такимъ образомъ часть сочельника, принадлежащая къ церковному 24 декабря, проходитъ въ полномъ неяденіи.

¹⁾ Изъ мучениковъ у насъ чтится благословеніемъ колива обычно только св. Теодоръ Тиронъ по особымъ обстоятельствамъ изъ его жизни. Но у другихъ славянъ благословеніе колива обычно въ дни всѣхъ великихъ святыхъ. Напр., сербская колонія въ Петроградѣ ежегодно 12-го января въ день св. Саввы, митрополита сербскаго, служитъ ему молебень съ благословеніемъ колива.

Но если сочельникъ приходится въ субботу или воскресенье то въ день его „постъ не бываетъ“ (по выраженію устава), т. е. вкушеніе пищи дозволяется ранѣ вечера, именно: „по отпущеніи литургіи снѣдаемъ по уломку хлѣба и отъ вина вкушаемъ мало“, а послѣ вечерни „ядимъ совершенно“, т. е. бываетъ настоящая трапеза.

Съ такою пунктуальностью и истинно-отеческою заботливостык опредѣляетъ уставъ степень воздержанія въ каждый день Филиппова поста ¹⁾.

Тѣлесное воздержаніе, ограниченіе себя извѣстнымъ (болѣ скуднымъ и менѣ питательнымъ) родомъ пищи, по взгляду Православной Церкви—только одна сторона поста, и сторона менѣ существенная. Болѣ важной стороной поста является то духовное,

¹⁾ Первые свидѣтельства о Рождественскомъ постѣ принадлежать западу, гдѣ онъ могъ возникнуть изъ такъ наз. „поста 4 времени“ года (4-хъ постовъ въ году по нѣскольکو дней), упоминаемаго уже папою Львомъ В. (V в.). Отъ V же вѣка на западѣ есть извѣстіе и о специально—подготовительномъ къ Р. X. постѣ. Такъ о Перпетуѣ, еп. Турскомъ († 491), рассказываетъ Григорій Турскій, что онъ со дня св. Мартина 11 ноября до Р. X. постился по понедѣльникамъ, средамъ и субботамъ. 2 Турскій соб. 567 г. предписываетъ монахамъ поститься всѣ дни въ декабрѣ до Р. X. (пр. 27). Соборъ Matisconensis (въ Галліи) 581 г. предписываетъ постъ по понедѣльникамъ, средамъ и субботамъ съ 11 в. до Р. X. и совершеніе во все время таинъ (sacrificia) по чину 40-цы (пр. 9). Позднѣе постъ былъ принятъ въ Римѣ и Италіи. Августинъ и Левъ I не говорятъ о немъ, но рядъ гомилій Григорія Великаго начинается съ бесѣды на вторую недѣлю адвента (такъ названъ рождественскій постъ, какъ подготовленіе къ пришествію-advēntus—Спасителя). Сакраментарій папы Геласія, относимый къ VI—VII в., даетъ 5 миссъ (т. е. для 5 недѣль) адвента; древне—испанскій Силосскій лекціонарій—столько же, а медиоланскій и мозарабскій чины имѣютъ 6 недѣль адвента (42 дня, какъ у насъ 40). Но лекціонарій Luxuensis VII в. и такъ наз. Gotico—Galicianum начинаются съ рождественской вигилии, слѣд. не имѣютъ адвента. Папа Григорій VII въ XI в. сократилъ число недѣль адвента до 4 (д. б. въ соотвѣтствіе 4000 лѣтъ по римскому счисленію до Р. X.) Папа Александръ III (XII в.) въ письмѣ къ Людовику, королю французскому, разрѣшаетъ ему въ случаѣ немощи тѣлесной вкушать по пятницамъ этого поста рыбу и вино. Въ „Исторіи англійскаго народа“ Бэды объ одномъ благочестивомъ пресвитерѣ рассказывается, что онъ въ теченіе этой сорокадневницы принималъ пищу только разъ въ день, вкушая въ опредѣленной мѣрѣ только хлѣбъ и жиденькое молоко; объ одномъ епископѣ въ этой же исторіи проето замѣчается, что онъ этотъ постъ проводилъ въ великомъ воздержаніи. На востокѣ первое указаніе на Рождеств. постъ въ Коптскомъ календарѣ VIII в. Правило о немъ приписывается Иоанну Пустынику VI в., но первое достовѣрное упоминаніе о немъ находится въ соч. „О трехъ 40-дахъ“, приписываемомъ п. Антиох. Анастасію Синаиту (VI в.), но возникшемъ не ранѣ IX в.; здѣсь о Рожд. постѣ говорится: „одни въ теченіе 18 дней воздерживаются отъ мяса, сыра и яицъ; иные же воздерживаются только отъ мяса, а остальное ѣдятъ, исключая одного дня; другіе же равнымъ образомъ воздерживаются только 12 дней, иные—6, другіе—4; но апостолы установили для всѣхъ вѣрныхъ 40 дней поста и молитвы, и это было соблюдаемо св. отцами и 7 вселенскими соборами: постъ опредѣленъ не въ 5, 8 или 10 дней, а въ 40“.

идейное содержаніе, которое вкладывается во внѣшнюю оболочку воздержанія. Такое содержаніе каждому посту дается священными воспоминаніями, соединяемыми съ днями его, и церковными службами въ періодъ его.

Извѣстно, что не только съ каждой недѣлей Великаго поста, но и съ цѣлымъ рядомъ отдѣльныхъ дней его соединяются соотвѣтствующія воспоминанія, возвышающія настроеніе постящихся, „улаждающія горечь воздержанія“, по выраженію церковныхъ пѣснопѣній (таковы: память св. Θεодора Тирона въ первую субботу поста, православія—въ первое воскресенье поста, память св. Григорія Паламы съ его ученіемъ о доступности для человѣка созерцанія несозданнаго свѣта—во второе воскресенье и т. д.). Филипповъ постъ въ этомъ отношеніи слѣдуетъ Великому, но естественно, что, уступая въ значеніи и важности Великому, онъ не имѣетъ и такого обилія специально приуроченныхъ къ нему священныхъ воспоминаній. Тогда какъ рѣшительно каждая недѣля Великаго поста имѣетъ такое воспоминаніе, въ Филипповомъ посту только два послѣднія его воскресенья освящаются особыми памятями (недѣли свв. праотцевъ и отцевъ).

Но это не значитъ, что только два дня въ теченіе Рождественскаго поста отмѣчаются священными воспоминаніями. Каждый день церковнаго года имѣетъ какую-нибудь память (посвященъ какому-либо святому или событію), и эти памяти на весь періодъ Рождественскаго поста подобраны нарочито. На этотъ священный періодъ, на эту важную часть церковнаго года выбраны лучшія и наиболѣе идущія сюда памяти, празднованія. Надо замѣтить, что церковный мѣсяцесловъ хотя слагался постепенно, долго, вѣками, но слагался далеко не во всѣхъ частяхъ своихъ самъ собою, случайно, т. е. не всѣ памяти его положены на тѣ дни, на которыя онѣ падали естественно (память сзятаго не всегда празднуется въ день кончины его, если онъ даже и извѣстенъ), а выбирался для нихъ день или число мѣсяца по плану, замыслу, хотя планъ этотъ не могъ быть строго выдержанъ во всѣхъ частяхъ его. Такъ, напр., нельзя не замѣтить, что часть церковнаго года отъ половины февраля до половины апрѣля, на которую падаетъ обыкновенно Великій постъ, почти не имѣетъ никакихъ не только великихъ, но и среднихъ праздниковъ, и сюда отнесены всѣ наименѣе важныя священныя памяти (иногда прямо перенесены съ другихъ дней года). Это сдѣлано въ виду того, что каждый день Великаго поста имѣетъ свою особую и очень богатую церковную службу, для которой служба святому, если не отмѣняется совсѣмъ (большею частію переносится на по-вечеріе), то заслоняется ею въ значительной степени.

Рождественскій постъ не имѣетъ своихъ особыхъ службъ, исключая двухъ послѣднихъ воскресеній его да дней предпразднства

предъ Рождествомъ Христовымъ; посему въ теченіе его службы дневнымъ святымъ могутъ занимать главное положеніе, какое занимаютъ они въ обыкновенное время церковнаго года. Естественно поэтому, что къ Рождественскому посту церковный мѣсяцесловъ приурочиваетъ болѣе важныя изъ своихъ памятей. Въ этомъ отношеніи этотъ постъ, слѣдовательно, составляетъ противоположность Великому.

И прежде всего едва ли случайность, а если случайность, то очень счастливая, что самое преддверіе этого поста не совсѣмъ обыкновенный, простой день церковнаго года, а имѣетъ довольно важную память; это—память св. ап. Филиппа. Всѣ апостолы изъ лика 12 чтутся по нынѣшнему церковному уставу такъ называемымъ поліелеемъ, и дни ихъ составляютъ „средніе“ праздники. Понятно само собою, что такой праздникъ неумѣстенъ былъ въ первый день поста и какъ нельзя болѣе умѣстенъ былъ на заговинѣ, которыя, по взгляду Церкви, являются „свѣтлымъ предпразднствомъ воздержанія“¹⁾ и для большинства постовъ падаютъ на праздничные дни (недѣля сырная предъ Великимъ постомъ, недѣля всѣхъ святыхъ предъ Петровымъ). Любопытно, что въ двухъ древнѣйшихъ литургическихъ памятникахъ — отрывкѣ Готскаго мѣсяцеслова IV—V вѣковъ и въ типиконѣ греческаго императора Константина VII, написанномъ въ X вѣкѣ—память ап. Филиппа положена 15 ноября²⁾. Возможно, слѣдовательно, что она впослѣдствіи перенесена на 14 ноября изъ-за того, чтобы не падала на начало поста, а „просвѣтила“ собою заговинѣ его³⁾.

Начало, первый день Филиппова поста тоже освященъ памятью, но памятью болѣе подходящею для его скорбно-покаяннаго характера, именно памятью мучениковъ. На каждой великопостной службѣ церковный уставъ назначаетъ, рядомъ съ покаянными пѣснопѣніями, „стихирами“, обязательно одну стихирѣ въ честь всего лика мучениковъ, такъ называемый „мучениченъ“, справедливо полагая, что ничто такъ не можетъ воодушевить къ подвигу поста, какъ воспоминаніе о неимовѣрныхъ страданіяхъ за Христа мучениковъ—объ этихъ „строганіяхъ тѣлесе“, отсѣченіяхъ рукъ и ногъ, исторганіяхъ языковъ, изbodenіяхъ очесъ, жженіяхъ на ско-

¹⁾ Трїодъ постная, въ поведѣльникѣ сырной на утрени трипѣснець, пѣснь 1, тропарь 1.

²⁾ Сергій архіеп. Полный мѣсяцесловъ Востока, Владиміръ 1901, т. I, 43, 143; т. II, 355.

³⁾ Совпаденіе дня св. ап. Филиппа съ кануномъ Рождественскаго поста одна легенда (въ соч. „О трехъ четырехдесятицахъ“, приписываемомъ св. Анастасію Синаиту VI в., но появившемуся не ранѣе IX в.) объясняетъ тѣмъ, будто св. Филиппу за то, что онъ предъ смертью просилъ небесной кары своимъ мучителямъ, было открыто, что онъ въ теченіе 40 дней не будетъ допущенъ въ рай, почему Филиппъ просилъ апостоловъ поститься за него въ эти дни.

врадахъ и иныхъ многочисленныхъ мукахъ. Для перваго дня Рождественскаго поста выбрана память мучениковъ именно изъ наиболѣе пострадавшихъ отъ пытокъ, возбудившихъ состраданіе въ мучившихъ воинахъ (бывали мученики, избѣжавшіе ужасныхъ истязаній и сразу обезглавленные; бывали и тихо скончавшіеся до казни), притомъ и между такими мучениками, такъ сказать, исключительныхъ—Гурія, Самона и Авива. Имъ однимъ изъ всѣхъ мучениковъ усвоено наименованіе „исповѣдниковъ“, какъ думаютъ, за то, что послѣ смерти своей они покарали одного воина за несоблюденіе данной у ихъ гроба клятвы въ супружеской вѣрности. Опять и здѣсь замѣчательно, что память этихъ мучениковъ, день кончины которыхъ неизвѣстенъ и изъ которыхъ одинъ пострадалъ чрезъ 16 лѣтъ послѣ первыхъ двухъ, отнесена къ 15 ноября послѣ долгихъ колебаній со стороны церковнаго устава (въ разныхъ древнихъ мѣсяцесловахъ она положена то 2 декабря, то 2 сентября, то 16 ноября); возможно она намѣренно приурочена къ первому дню поста, какъ наиболѣе подходящая сюда.

Предваряясь и начинаясь такими подходящими священными воспоминаніями, Рождественскій постъ и на всемъ протяженіи своемъ, какъ замѣчено, имѣеть, можно сказать, лучшія памяти церковнаго года. Рѣшительно изъ каждаго лика святыхъ для этого священнѣйшаго періода выбраны наиболѣе видные представители или имѣющіе наиболѣе отношенія къ приближающемуся празднику Рождества Христова.

Въ этомъ отношеніи особенно замѣчательно, что на Рождественскій постъ падаетъ наиболѣе памятей пророковъ. Изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ въ особенно тѣсномъ отношеніи къ событію Рождества Христова, по взгляду Церкви, стоитъ пр. Даніиль, такъ точно предсказавшій время этого событія и наиболѣе близкій къ нему по времени, и три его друга „отрока“, „въ печи огненной“ прообразившіе это событіе, почему въ недѣли, пригготовительныя къ Рождеству, между праотцами Спасителя, вспоминаются преимущественно они четыре¹⁾. И вотъ годовая, мѣсяцесловная память ихъ положена 17 декабря, за недѣлю до Рождества (въ старыхъ мѣсяцесловахъ—11, 15, 16, 18 декабря, 16, 28 ноября, 21 іюля, 4 мая, 19 марта). Затѣмъ нельзя не замѣтить, что изъ прочихъ пророковъ на Филипповъ постъ отнесены памяти дѣлаго ряда менѣе замѣчательныхъ изъ нихъ, оставившихъ наименьшія книги—Авдія, Наума, Аввакума, Софоніи. Это потому, что эти пророки остались безъ памятей въ то время, когда всѣ другіе, болѣе замѣчательные,

¹⁾ Какъ въ недѣлю св. праотець, такъ и въ недѣлю отецъ, имъ положены особые кановы помимо частаго упоминанія о нихъ въ общемъ кановѣ. А тропарь недѣли отецъ прославляетъ только ихъ.

получили памяти. Тогда памяти ихъ отнесены на свободные или менѣе занятыя памятями дни Рождественскаго поста. Это особенно ясно видно изъ того, что тремъ изъ этихъ пророковъ: Науму, Аввакуму и Софоніи, памяти положены къ ряду на первые три дня декабря и въ такомъ порядкѣ, въ какомъ находятся ихъ книги въ Библии. Что памяти этихъ четырехъ пророковъ позднѣе помѣщены на настоящихъ ихъ мѣстахъ (Авдій—19 ноября), доказывается отсутствіемъ нѣкоторыхъ изъ нихъ въ древнѣйшихъ мѣсяцесловахъ и вторымъ или третьимъ мѣстомъ, какое занимаютъ они въ позднѣйшихъ мѣсяцесловахъ.

Изъ лика апостоловъ Филипповъ постъ, кромѣ открывающей его памяти св. Филиппа, имѣетъ еще двѣ другія: св. Матѳея 16 ноября и св. Андрея 30 ноября. Такимъ образомъ и изъ апостоловъ наиболѣе видный послѣ первоверховныхъ и ап. Іоанна—первозванный апостолъ просвѣщаетъ памятью своею этотъ постъ.

Изъ мученическихъ памятей на Рождественскій постъ падаютъ тоже наиболѣе важныя. Между мучениками чтутся поліелемъ только Евстафій, 40 севастійскихъ, Георгій и Евстратій (первый и послѣдній съ дружинами) и изъ нихъ память Евстратія падаетъ на Рождественскій постъ. Но особенно замѣчателенъ этотъ постъ памятями не мучениковъ, а мученицъ. Двѣ самыя чтимыя изъ нихъ:--великомученицы Екатерина и Варвара имѣютъ въ немъ свои памяти. Невольно бросается въ глаза, что въ самомъ концѣ Рождественскаго поста рядъ дней занятъ памятями мученицъ: 21 декабря мученицы Іуліаніи, 22 дек. мученицы Анастасіи, 24—муч. Евгениі. Это, очевидно, потому, что, какъ выражается одна церковная пѣснь въ честь Пресв. Богородицы, „благословенную въ женахъ Тя яко видѣ, сословіе женское пострада, и Твоему Сыну, Дѣво Мати, приведеся“¹⁾. Въ соотвѣтствіе съ этимъ Рождественскій постъ и имѣетъ столько памятей мученицъ.

Самымъ чтимымъ между святителями является, несомнѣнно, св. Николай. Память его тоже приходится въ Филипповъ постъ.

Изъ преподобныхъ, подвижниковъ самую торжественную службу въ нынѣшнемъ (Іерусалимскомъ) уставѣ имѣетъ основатель этого устава преп. Савва Освященный. Память его тоже приходится на Рождественскій постъ (5-го декабря).

Такъ этотъ постъ собралъ для себя самыя важныя и умиленные памяти церковнаго года, услаждающія воздержаніе его.

Какъ ни много столь важныхъ памятей имѣетъ Рождественскій постъ, онѣ лишь отдаленно могутъ споспѣшествовать его главной цѣли—подготовленію вѣрующихъ къ празднику Рожде-

¹⁾ Октоихъ, гл. 5, утр. субб., канонъ п. 3, богор.

ства Христова. Гораздо болѣе этой цѣли отвѣчаютъ вводимыя въ службы этого поста особенныя пѣснопѣнія, подготовляющія вѣрующихъ къ достойному срѣтенію праздника. Такія пѣснопѣнія вводятся въ службы поста съ искусною постепенностію, все расширяясь въ объемѣ, заполняя все большую часть церковныхъ службъ, пока они, въ концѣ поста, не обращаютъ цѣлыя службы въ сплошной гимнъ празднику.

Въ этомъ отношеніи характерно прежде всего, что такія пѣснопѣнія вставляются въ церковныя службы поста не съ самаго начала его, какъ то можно было бы ожидать, а спустя ровно недѣлю послѣ начала его, недѣлю, которая должна воздержаніемъ очистить вѣрующихъ и сдѣлать ихъ болѣе воспримчивыми для этого высокаго подготовленія. Именно, предпраздничныя пѣснопѣнія въ честь Рождества Христова впервые полагаются на праздникъ Введенія. Не безъ намѣренія начало ихъ приурочено именно къ этому празднику: помимо того, что столь великій праздникъ самое удобное для этого время, Введеніе особенно пригодно для этого, какъ „благоволенія Божія предображеніе“.

Въ качествѣ такихъ подготовительныхъ къ столь далекому еще празднику пѣснопѣній выбраны ирмосы самаго праздника Рождества Христова („Христосъ раждается“). Изъ всѣхъ пѣснопѣній праздника ирмосы, которые вообще подражаютъ ветхозавѣтнымъ священнымъ пѣснямъ, представляютъ изъ себя пѣснопѣнія самаго общаго содержанія и наиболѣе отдаленнаго отношенія къ празднику; они иногда ничего не говорятъ о празднуемомъ событіи (таковъ между ирмосами Рождества Христова—7-й „Отроцы благочестію совоспитани“). Посему изъ Рождественскихъ пѣснопѣній никакія другія такъ не шли бы сюда, для пѣнія такъ задолго до самаго праздника Рождества. Эти ирмосы, исключая, впрочемъ, важнѣйшіе изъ нихъ—первый и послѣдній, поются въ обыкновенные будни въ качествѣ ирмосовъ Октоиха (на повечеріи въ четвертокъ 1 гласа) и иногда Минеи. Начиная съ Введенія, ирмосы Рождества Христова въ качествѣ катавасіи (заключительныхъ ирмосовъ) поются во всѣ воскресные дни и праздники, не только великіе, но и поліелейные и даже такъ называемые славословные (безъ поліелея, но съ великимъ славословіемъ, какой праздникъ въ теченіе Филиппова поста только одинъ—9 декабря). Если праздники случаются два дня къ ряду, то въ одинъ изъ нихъ, болѣе важный, поются, въ качествѣ катавасіи, ирмосы „Христосъ раждается“, а въ другой ирмосы второго рождественскаго канона, изъ коихъ первый начинается словами „Спасе люди чудодѣйствуяи Владыка“ (они поются, напр., 5 декабря, въ день св. Саввы). Эти послѣдніе ирмосы уже совершенно общаго содержанія, и ни одинъ изъ нихъ прямо не говоритъ о событіи Рождества Христова, даже

последній („Любити убо намъ“). Евергетидскій уставъ XI в. не знаетъ еще подготовительной къ Рождеству катавасіи; не указываетъ ее ни 21 ноября (катавасія: Отверзу уста), ни въ ближайшіе предъ Рождествомъ дни (даже въ недѣлю св. отецъ)

Ирмосы, по общности своего содержанія и отдаленности ихъ отъ восхваляемаго событія, какъ замѣчено, могутъ служить лишь легкимъ приготовленіемъ къ празднику. Между тѣмъ съ приближеніемъ праздника это приготовленіе естественно усилить. И вотъ съ такой цѣлью церковный уставъ, съ дальнѣйшимъ теченіемъ Филиппова поста, вводитъ въ церковныя службы кромѣ праздничныхъ ирмосовъ спеціальныя предпраздничныя пѣснопѣнія—стихиры. Такое усиленіе подготовительныхъ къ Рождеству Христову пѣснопѣній начинается тоже съ знаменательнаго дня Филиппова поста—съ памяти первозваннаго апостола Андрея. Служба ап. Андрея имѣетъ три такихъ предпраздничныхъ стихиры, причѣмъ онѣ замѣняютъ собою богородичны; слѣдовательно, занимаютъ самыя видныя мѣста въ службѣ (даже вмѣсто догматика поется одна изъ этихъ стихирь). Стихиры дышатъ самымъ теплымъ чувствомъ и высокой поэзіей, выдѣляясь изъ ряда вообще отличающихся этими качествами нашихъ церковныхъ пѣснопѣній. „Виелееме, благоукарасія! отверзи врата, Едеме! И волси идите видѣти спасеніе, въ яслехъ повиваемое“, восклицаетъ одна изъ нихъ. „Воспріими Виелееме Божію митрополію (сдѣлайся Божіей митрополіей). Свѣтъ бо незаходимый въ тебѣ родитися приходитъ. Ангели, удивитеса на небеси. Человѣцы прославите на земли“ (стих. на Госп. воззв.), прибавляетъ другая. Но особенно смѣла по замыслу третья: „Иосифе, рцы намъ: како, отъ святыхъ (изъ храма) юже пріялъ еси, Дѣву непраздну приводиши въ Виелеемъ? Азъ, глаголетъ, пророки испытавъ, и отвѣтъ пріемъ отъ Ангела, увѣрихся, яко Бога родитъ Марія несказанно“ (стих. на стих.). Такія же стихиры и въ такомъ же точно количествѣ появляются затѣмъ въ службѣ св. Николаю Чудотворцу 6-го декабря. Замѣчательно при этомъ, что такими стихирами уставъ минуетъ день св. Саввы Освященнаго,—праздникъ не меньшій 6 декабря, но по виновнику его—строгому подвижнику и постнику—не могущій имѣть слишкомъ радостнаго характера (ср. 29 августа). Предпраздничныя стихиры 6 декабря заглядываютъ въ приближающееся великое событіе еще глубже стихирь 30 ноября, рисуя уже почти полную картину его какъ будто еще съ большей поэзіей: „Безневѣстная Дѣво, откуда пришла еси? кто родивый Тя? кто и мати Твоя? Како Зизждителя носиши на руку? Како не растлилася еси утробою?“ (на стих.). „Вертепе, благоукарасія, Агница бо грядеть, чревоносящи Христа... Явися Господь изъ Дѣвы Матере, Ему же и приникши рабски Мати поклонися и привѣщаше (приговаривала) къ держимому на объятіихъ Ея: како всѣ-

ялся еси во Мнѣ? или како прозяблъ еси во Мнѣ, Избавителю Мой и Боже“ (на Госп. воззв.). Кромѣ этихъ стихирь, служба 6 декабря усиливаетъ приготовленіе къ Рождеству Христову, имѣя не только катавасіей, но и ирмосами своего послѣдняго канона ирмосы „Христосъ раждается“ (хотя ирмосы втораго и третьяго каноновъ не поются, но по образцу ихъ должны пѣться тропари канона). Такіе же ирмосы имѣетъ второй канонъ 9-го декабря, день зачатія св. Анны и нѣк. другіе дни въ декабрѣ.

Недѣли св. праотець и отецъ.

И рождественская катавасія, и предпраздничныя стихиры занимаютъ очень мало мѣста въ тѣхъ службахъ Филиппова поста, въ которыя онѣ вставляются, чтобы служить достаточнымъ приготовленіемъ къ празднику Рождества. Болѣе значительнымъ приготовленіемъ къ нему являются службы двухъ послѣднихъ недѣль предъ праздникомъ, которыя посвящены воспоминанію предковъ Спасителя по плоти и вообще всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, ожидавшихъ Его пришествія, и которыя посему называются одна недѣлей св. праотець, а друтая св. отецъ. Изъ этихъ названій можно было бы заключить, что въ первую недѣлю воспоминаются древнѣйшіе изъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, а во вторую позднѣйшіе. Но содержаніе службы показываетъ, что въ обѣ недѣли прославляются безъ различія всѣ ветхозавѣтные праведники. Слѣдовательно, наименованіе „праотець“ указываетъ только на то, что эта недѣля предшествуетъ недѣлѣ отцевъ¹⁾ („недѣля ранѣе прославляемыхъ отцевъ“). Кромѣ праздника Рождества такія приготовительныя недѣли имѣютъ еще два праздника церковнаго года: Крещеніе и Воздвиженіе, но имѣютъ по одной такой недѣлѣ²⁾.

Изъ праотцевъ и отцевъ Спасителя наиболѣе вниманія въ службѣ этихъ недѣль удѣляется пророку Даниилу и тремъ отро-

¹⁾ Не имѣетъ основаній въ службѣ недѣль и предположеніе прот. Г. Дебольскаго, что подъ праотцами разумѣются всѣ ветхозавѣтные праведники, а подъ отцами только предки Спасителя по плоти („Дни богослуженія правосл. каеол. вост. Церкви“ Спб. 1866, т. II, 297): въ службѣ недѣли св. отецъ восхваляются Авель, Мелхиседекъ, Моисей, Ааронъ, Иисусъ, Самуилъ и различные пророки, а тропарь этой недѣли посвященъ только Даниилу и тремъ отрокамъ. Наоборотъ, въ тропарѣ праотцамъ есть выраженіе: „яко отъ сѣмене ихъ есть благоденствъ—безъ сѣмене Рождшая Тя“. Но и въ недѣлю праотець восхваляются не одни предки Христовы.

²⁾ Уставъ Великой Константинопольской церкви IX—X вѣковъ имѣетъ еще только одну недѣлю св. отецъ и ограничиваетъ кругъ послѣднихъ Авраамомъ, Исаакомъ, Іаковомъ, и прор. Данииломъ съ тремя отроками. Евергетидскій уставъ уже знаетъ какъ недѣлю св. праотець, такъ и недѣлю св. отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ. Можно думать, что недѣля праотець не позднѣе VIII вѣка, такъ какъ имѣетъ стихиры пѣснописцевъ этого вѣка (Германа и др.).

камень по вышеуказаннымъ основаніямъ (какъ прообразившимъ въ печи Рождество Христово, не опалившее „утробу дѣвичу“). Въ недѣлю праотець имъ положенъ отдѣльный канонъ на ряду съ канономъ праотцамъ. А въ недѣлю отецъ, хотя имъ нѣтъ особаго канона, зато тропарь—это важнѣйшее пѣснопѣніе церковныхъ службъ—посвященъ имъ однимъ. Кромѣ того въ обѣ недѣли ихъ однихъ восхваляютъ столь важныя церковныя пѣснопѣнія, какъ кондакъ, икосъ (для которыхъ совершенно отмѣняются воскресные кондакъ и икосъ) и ипакои¹⁾.

Недѣля св. праотець.

Въ службѣ св. праотцамъ называются слѣд. *имена*: Адамъ, Авель, Сиѡвъ, Енось, Енохъ, Ной, Симъ, Мелхиседекъ, Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ, Іовъ, Левій, Іуда, Моисей, Ааронъ, Оръ, Елеазаръ, Іисусъ, Варакъ, Гедеонъ, Іефѡай, Сампсонъ, Самуиль, Давидъ, Соломонъ, Іосія, Ілія, Елиссея, Ісаія, Іеремія, Іезекииль, Амось, Авдій, Іона, Михей, Аввакумъ, Софонія, Захарія, Малахія, Данииль, Ананія, Азарія, Мисаиль, Захарія и Креститель. Женскія (всѣ только въ 1 тропарѣ 9-й пѣсни канона): Сарра, Ревекка, Рахиль, Маріамъ, Руѡвъ, Деворра, Іаиль, Анна, Олда(ма), Есѡиръ и Іудиѡвъ.

Нѣкоторыя изъ этихъ лицъ отмѣчаются особенно *похвалами* (приводимъ, какъ и вездѣ далѣе, наиболѣе поэтическія мѣста:): „*Адама* перваго почтимъ, рукою почтеннаго Зиждителя“²⁾. „*Авеля* дары принесшаго душою благороднѣйшею, пріять“³⁾ всѣхъ Богъ и Господь“. „Поется въ мѣрѣ *Сивово* къ Зиждителю разжженіе“⁴⁾.

¹⁾ Относительно ипакои надо замѣтить, что это очень рѣдкое церковное пѣснопѣніе, которымъ отмѣчаются (кромѣ, впрочемъ, воскресенья) лишь пять самыхъ великихъ двадцатыхъ праздникоу: Пасха, Рождество Хр., Крещеніе, Св. Троицы и Успеніе. Присутствіе ипакои въ службѣ этихъ двухъ недѣль составляетъ поэтому ихъ почетное отличіе, тѣмъ болѣе что ипакои воскресный не замѣняется отеческимъ, а остается на своемъ мѣстѣ, а послѣдній поется вмѣсто сѣдальна по 3 пѣсни канона. Ипакои обѣихъ недѣль отличаются кромѣ того большою, рѣдкою и между самыми лучшими церковными пѣснями, поэтическою красотою: они искусно сближаютъ явленіе ангела въ печи вавилонской съ явленіемъ его у гроба Христова. Студійскій и Евергетидскій уставы назначали этимъ ипакои очень торжественное исполненіе: сначала поетъ ипакои пѣвецъ (псалтъ), затѣмъ народъ; потомъ пѣвецъ стихъ: „Воскликните Господеву“... или „Боже ушима нашими“ и народъ ковецъ ипакои (А. А. Дмитріевскій, Описаніе литург. рукоі, 1, 739).

²⁾ Почтеннаго самимъ Богомъ чрезъ созданіе рукою Божіею (Канонъ 2, п. 1, стр. 2).

³⁾ *Проеіхѣто* аор. 1 общ. отъ *проеіхѣти*—приближать, допускать къ себѣ, принимать. (Кан. 2 п. 1, стр. 3).

⁴⁾ *διὰ πυρός*—насквозь огненный, пламенный; ср. р. съ членомъ (Кан. 2, п. 3, стр. 1).

„Усты и языкомъ и сердцемъ *Еноса* чудный призвати богомудренно Владыку всѣхъ и Бога надѣяшесе въ Дусѣ“¹⁾. *Енохъ* „благоугодивъ Господу, преставися въ славѣ, явився лучшимъ²⁾ смерти“. „Видѣвъ твое Богъ благородное нрава, и простое и по всему *Ное* совершенна, втораго міра явѣ началовожда ты показуешь“³⁾. „Вино умиленія намъ точить, чтущымъ ты, *Ное* блаженне, память твоя“⁴⁾. Объ Авраамѣ: „видѣлъ еси, якоже есть мощно челоуѣку видѣти, Троицу, и тую угостилъ еси...; тѣмъ же мзду пріялъ еси страннаго гощенія еже быти тебѣ безчисленныхъ языковъ отцу вѣроу“⁵⁾. *Иосифъ* „пшеницодавецъ Египта бчствъ, цѣломудръ и праведенъ, царь же страстей истиннѣйшій“⁶⁾. О пророкахъ: „Лучами облиставшееся богоглаголанія великоименитіи пророцы присно блажатася“⁷⁾. О св. герояхъ (Варакѣ, Давидѣ и т. п.): „Полкъ богокрасный божественныхъ отецъ да восхвалимъ“⁸⁾. О св. женщинахъ: „крѣпостію твоею древле силы сотвориша дщери, Господи“⁹⁾. Особенно вдохновенно описываются *Даніилъ и три друга его*: „Обладаваше душевными страстьми силою слова, страны языкъ халдейскихъ властели бысте (сдѣлались властителями страны халдейскихъ народовъ)¹⁰⁾. „Авраамово благородіе сохрани ти щасяся, свойственное къ нему стяжасте основаніе вѣры и надежды“¹¹⁾. Нахожденіемъ своимъ въ пламени св. отроки „тайнственно въ немъ прообразивше Троицу и воплощеніе Христова“, „предживописаху тайнственно, еже отъ

1) „Чудный Еносъ богомудренно положился въ Духъ на призываніе устами, языкомъ и сердцемъ Владыки всего и Бога“. (Кан. 2, п. 3, стр. 5). Таковъ долженъ быть, повидимому, смыслъ передачи у LXX гемнаго еврейскаго выраженія въ Быт 4, 26, переводимаго обыкновенно съ евр.: „тогда начали призывать имя Господне“ и понимаемаго въ томъ смыслѣ, что со времени Еноса началось общественное богослуженіе.

2) κρείττων—(отъ κράτος—сила) сильнѣе, могущественнѣе, лучше (Кан. 2, п. 3, стр. 3).

3) „Ной! Богъ, видя благородство и простоту (ἀκέραιος несмѣшанный, неиспорченный) твоего нрава (γνώμη—мнѣніе, образъ мыслей, мысль, умъ, духъ) и тебя во всемъ совершеннымъ, дѣлаетъ тебя главнымъ вождемъ (ἀρχηγός—глава, царь, ос. родоначальникъ) втораго міра“ (кан. 2, п. 4, стр. 2).

4) „Твоя память, блаженный Ной, источаетъ намъ, почитателямъ твоимъ, вино умиленія“ (кан. 2, п. 4, стр. 3). Трогательное использование библейскаго разсказа о недоразумѣніи патріарха съ виномъ.

5) Кан. 2, п. 5, стр. 3.

6) Кан. 2, п. 6, стр. 3.

7) Стихира на литіи.

8) Кан. 2, п. 8, стр. 3.

9) Кан. 2, п. 9, стр. 1.

10) Кан. 1, п. 6, стр. 1.

11) „Стараясь сохранивъ Авраамово благородство, вы стяжали свойственную (въ греч. превосх. степень) ему основу (κρηπίς—башмакъ, цоколь) вѣры и надежды“ (кан. 1, п. 8, стр. 1).

Дѣвы, твое пришествіе, неопально возсіявшее намъ, Даніилъ же праведный и во пророцѣхъ чудный, ясно божественное второе твое пришествіе проявляя¹⁾. Св. отроки угасили огненный пламень „силою духовною“²⁾, „рукописаннаго образа не почетше, но неописаннымъ существомъ защитившеся“³⁾; „благочестія ревностію распальшеся, ходяще радостно въ печи и собирающе ликованіе всемірное“⁴⁾. Даніилъ „на облацѣхъ яко Сына тя чловѣча грядуща, языковъ всѣхъ яко судью и царя, зряще ума чистотою“⁵⁾.

Вообще же въ отношеніи св. праотцевъ Церковь приглашаетъ насъ въ этотъ день „воспѣть“ „Христа избавителя, возвеличившаго ихъ во всѣхъ языцѣхъ и чудесь преславная вѣрно совершившаго“ („совершившаго по-истинѣ самыя необычныя“⁶⁾ изъ своихъ чудесь чрезъ нихъ), яко державна и сильна и отъ нихъ показавша жезлъ силы намъ—Богоматерь, „изъ нея же цвѣтъ пройде Христось, израстивый всѣмъ жизнь и неизживаемую пищу и спасеніе вѣчное“⁷⁾. Самое пришествіе Христово на землю имѣло цѣлю, „да прежде поползнувшыяся“⁸⁾ спасеши праотцы наша (спаси нѣкогда павшихъ праотцевъ нашихъ) крестомъ твоимъ и воскресеніемъ, и расторгнувъ смертныя узы, совозставиши вся, яже отъ вѣка сущыя въ мертвыхъ“⁹⁾. Этимъ воспоминанія „недѣли праотецъ“ и „недѣли“ вообще, т. е. воскресенія, объединяются между собою, какъ бы усиливая умиленность каждой изъ этихъ памятей.

Этой гармоніи двухъ памятей посвященъ особенно *иначе*, одно изъ важнѣйшихъ пѣснопѣній настоящей недѣли, составляющее почетное отличіе ея и недѣли св. отецъ среди праздниковъ. „Въ росу дѣтемъ огонь прелагашеся, плачь въ радость женамъ премѣняшеся. Ангель бо въ обоихъ служаше чудесѣхъ: онымъ убо во упокоеніе претворивый печь, симъ же воскресеніе возвѣстивый тридневное; начальниче жизни нашея, Господи, слава тебѣ“¹⁰⁾.

¹⁾ Стихиры на Господи возвахъ 3 и 4.

²⁾ Сѣдаленъ по поліелеи.

³⁾ Кондакъ.

⁴⁾ Канонъ 1, п. 5, стр. 3; „собирающе ликованіе“—прк. 47, 147; 49, 174.

⁵⁾ „Благодаря чистотѣ ума Даніилъ видѣлъ тебя грядущимъ на облакахъ какъ Сына чловѣческаго, какъ судью и царя всѣхъ народовъ“ (кан. 1, п. 5, стран. 2).

⁶⁾ РВ. 60, 169а.

⁷⁾ Стихира на Господи возвахъ 1.

⁸⁾ Вв. 29, 32.

⁹⁾ Стих. на Господи воззв. 2.

¹⁰⁾ „Для отроковъ (въ Вавилонской печи) огонь претворялся въ росу, для женъ (мвроносицъ) плачь измѣнялся въ радость; это потому, что Ангель дѣйствовалъ въ обоихъ чудесахъ, для однихъ сдѣлавъ печь мѣстомъ покоя (ἀνάπαυσις—отдохновеніе), другимъ возвѣстивъ тридневное воскресеніе“.

Наиболѣе сжато и полно сущность праздника выражена въ его *тропарѣ*, который отмѣчаетъ три высокія черты въ праотцахъ, стоящія, явно, въ тѣсной зависимости другъ отъ друга: а) ихъ вѣру; б) то, что чрезъ нихъ Христосъ предобручилъ себѣ Церковь изъ язычниковъ, какъ бы намѣтилъ язычниковъ для призванія въ свою Церковь (многіе изъ праотцевъ не принадлежали къ избранному народу); в) то, что отъ сѣмени ихъ была пресв. Дѣва Марія, Которая, однако, безъ сѣмени родила Христа.

Вѣроу праѡцы ѡправдалъ еси,
ѡ іазыкъ тѣми предѡвѣщывый
црковъ, хвалѣтса въ славіи стпн,
іакъ ѡ сѣмене ихъ естъ плодъ
блгославенъ, безъ сѣмене рождаша
тѣ. тѣхъ молитвами хртѣ бже
помилуй насъ.

Вѣроу ¹⁾ Ты оправдалъ праотцевъ, предобручивъ ²⁾ чрезъ нихъ церковь изъ язычниковъ, (и вотъ) святые, они хвалятся ³⁾ (тою) славою, что ⁴⁾ отъ сѣмени ихъ—(столь) славимъ ⁵⁾ плодъ—Родившая Тебя. Ихъ молитвами ⁶⁾, Христосъ Богъ, помилуй насъ ⁷⁾.

Замѣчательно что *кондакъ*, обычно, подобно тропарю, изображающій самую суть празднуемаго событія, только съ другой стороны, съ новой точки зрѣнія, въ настоящую недѣлю посвященъ исключительно 3 отрокамъ вавилонскимъ: настолько исключительно важное положеніе—именно въ отношеніи къ событію рождества Христова—среди праотцевъ занимаютъ они по мысли составителей службы. Еще болѣе подчеркнута это тѣмъ, что имъ однимъ посвященъ 1-ый канонъ недѣли.

На литургіи праотцамъ посвященъ *прокименъ*, которымъ служить обычный прокименъ въ недѣли св. отецъ—„ісѣнь отцевъ“. „Благословенъ еси Господи Боже отецъ нашихъ, и хвально и прославлено имя твое во вѣки“ се стихомъ: „Яко праведенъ еси о всѣхъ, яже сотворилъ еси намъ“ (Дан. 3, 26, 27). Прокименъ т. о. восхваляетъ Бога, именно какъ Бога отцевъ, давая понять, что Богъ выступаетъ предъ нами въ еще большемъ величій, силѣ и благодати при мысли о томъ, что Онъ былъ Богомъ и „отцовъ нашихъ“, что чтили такіе высокіе и святые люди, при воспоминаніи о томъ, что Онъ „сотворилъ“ намъ въ минувшіе періоды исторіи. Въ дополненіе къ прокимну *аллилуарій* называетъ и по имени величайшихъ изъ отцевъ: Моисея, Аарона и Самуила—*первыхъ* какъ представителей священства, второго какъ представителя всей бла-

1) Греч.: „Въ вѣрѣ“.

2) *προμηστεύω* = *μνηστεύω* — свататься, обручаться.

3) Вк. 33, 20.

4) Вк. 100, 682.

5) *εὐλογητός* — славный.

6) РВ. 51, 93.

7) Греч.: „спаси души наши“.

гочестивой части избраннаго народа: „Моисей и Ааронъ во іерехъ его и Самуилъ въ призывающихъ имя его“. „Призываху Господа и той послушаше ихъ“. (Пс. 98, 6).—*Апостолъ* недѣли (Кол. 3, 4—11) изображаетъ качества людей, достойныхъ явленія, пришествія Христова, указывая таковыя въ умерщвленіи земныхъ похотей и облеченіи въ новаго чаловѣка, благодаря чему дѣлаются несущественными всѣ мірскія различія между людьми. *Евангельское* чтеніе (Лк. 18, 35—43), представляющее притчу о званыхъ на вечерю, также указываетъ на то, что въ царствіе Божіе, открытое пришествіемъ Христовымъ, могутъ войти лишь люди, внутренне расположенные къ этой высокой чести, избранные, подобныя св. праотцамъ. Нужно замѣтить, впрочемъ, что апостолъ и евангеліе для недѣли св. праотецъ не подысканы специально для нея, какъ это имѣетъ мѣсто въ болѣе близкую къ празднику недѣлю св. отецъ, а изъ чередныхъ ближайшихъ дней выбраны болѣе подходящія и потому они имѣютъ (и это намѣренно) только отдаленное отношеніе къ воспоминаніямъ недѣли. Наконецъ, *причастіе* недѣли „Радуйтесь праведніи о Господѣ, правымъ подобаетъ похвала“ (Пс. 32, 1) заключаетъ самое общее прославленіе праотцевъ (служить причастномъ для всѣхъ дней, когда воспоминаются цѣлыя группы святыхъ).

Напѣвы въ недѣлю св. праотецъ болѣе грустные, чѣмъ радостные. Этимъ выражается томительность, съ какою ожидалось пришествіе Христово. Такіе напѣвы отвѣчаютъ и постному времени. Такъ и главное пѣснопѣніе службы—тропарь 2-го гласа, по грустности своей совершенно не употребляемаго въ великіе праздники для тропарей (2-го гл. м. пр. „Благообразный Іосифъ“); такого же напѣва и ипакои; кондакъ еще болѣе грустнаго напѣва—косвеннаго 2-го, 6-го гласа; при этомъ все это самогласные напѣвы. Стихиры на Господи возвахъ, 8-го гласа—(подобенъ „Иже во едемѣ“—стиховна 2-я на утрени среды и пятницы во Октоихѣ, по нынѣшнимъ книгамъ: „Еже древле во едемѣ“) тоже не употребительнаго для большихъ группъ стихиръ въ великіе праздники. Стихиры на хвалитехъ—2-го гласа (см. ниже „Рождественская вечерня“), подобенъ Дому Евфрамовъ (см. ниже, „недѣля св. отецъ“). Канонъ первый 8-го гласа (очень грустнаго, хотя не самаго грустнаго, не 6-го), а второй самого радостнаго—1 гл., какъ въ самый праздникъ, подобенъ „Христоръ раждается“. Второстепенныя и одиночныя пѣснопѣнія перебираютъ разные гласы, предпочитая все же невеселыя: Славники: на Господи возвахъ 6 гл., на литіи 2-го, на хвалитехъ—7-го. Сѣдальны—8, подобенъ „Премудрости“ (ВК. 173).

Суббота предъ Рождествомъ Христовымъ.

Если и каждый день Рождественскаго поста Церковь разсматриваетъ какъ приготовленіе къ великому празднику, все усиливая это приготовленіе, то достаточно знать высокій взглядъ церкви на всѣ субботы, чтобы ожидать, что послѣдняя изъ нихъ предъ Р. Х. будетъ отмѣчена мыслью о надвигающемся высокомъ воспоминаніи. Это и дѣлается тѣмъ, что для этой субботы назначаются особые апостоль и евангеліе. Тотъ и другое имѣютъ отношеніе къ праотцамъ и отцамъ Ветхаго завѣта, къ ихъ вѣрѣ, открывшей имъ доступъ въ царство небесное. *Апостолъ* изъ Гал. 3, 8—12 (зач. 205) напоминаетъ обѣтованіе о Христѣ, данное Аврааму за его вѣру и обѣщавшее благословеніе чрезъ потомство его всѣхъ народовъ, откуда апостоль заключаетъ, что оправданіе сообщается вѣрою, а не закономъ, что слѣд., оно не ограничивается однимъ избраннымъ народомъ. *Евангеліе* Лк. 13, 18—29 (зач. 172) изображаетъ царствіе небесное подъ образомъ зерна горчичнаго и закваски и, указывая въ праведности условіе для вступленія въ это царствіе, предрекаетъ вступленіе въ него многихъ со всѣхъ концовъ земли наряду съ ветхозавѣтными праотцами.

Недѣля св. отецъ.

Какъ выше замѣчено, въ эту недѣлю прославляются тѣже ветхозавѣтные праведники, что и въ прешествующую, а разница наименованій¹⁾ объясняется только большею близостью недѣли къ празднику. Это видно ужъ изъ исчисляемыхъ въ службахъ именъ, которыя тѣже, чте въ предыд. недѣлю со слѣд. незначительными разностями. Сверхъ тѣхъ именъ называются Іафеть, Іессей и Езекия; не называются Іовъ, Оръ, Елезаръ, судьи, Соломонъ, Іосія, 12 малыхъ пророковъ (называются вообще „дванадесять“, а не по имени), исключая Осію, какъ и три отрока; изъ женскихъ именъ не называются Руѣ, Деворра, Іаиль, Олдама, Есеиръ и Іудиѣ. Служба не останавливается съ такою подробностью, какъ предыдущая, на отдѣльныхъ личностяхъ, а прославляетъ св. отцевъ въ совокупности или по однороднымъ группамъ, удѣляя, какъ и предыдущая, тремъ отрокамъ и пр. Даниілу столько же мѣста, сколько прочимъ св. отцамъ (хотя первымъ нѣтъ отдѣльнаго канона, но въ каждой пѣсни

¹⁾ Которая впрочемъ не вездѣ и выдерживается: восхваляемые праведники и въ этой службѣ называются иногда „праотцами“. (Стих. 1 и 2 на „Господи воззвахъ“).

канона изъ ея 4 тропарей только 1-й посвящается прочимъ св. отцамъ, а остальные св. отрокамъ и Даниилу).

Выдаются глубиной и красотой въ службѣ слѣд. выраженія: „Христость, солнце свѣтлое, свыше просіявъ издалеча, звѣздъ соборъ ведетъ съ нимъ возсіявшій“ ¹⁾. „Патріарховъ избраннїи ²⁾ и прежде закона отцы вѣроу предвозсіяша, Авраамъ, Исаакъ же и Иаковъ, яко свѣтильницы ³⁾: вси бо пророцы и праведницы возсіяша отъ нихъ яко свѣщы ⁴⁾ свѣтовидныя и тварь всю лучами просвѣтиша честнаго ⁵⁾ пророчества“ ⁶⁾. „Радуйтеся пророцы честнїи, иже законъ Господень добрѣ учинивше ⁷⁾ и вѣроу явльшеся непобѣдимїи столпы“ ⁸⁾. „Радуется и сликовствуетъ съ дѣтми (тремя отроками) и пророки законъ и предъиграетъ Господню божественному пришествію днесь“ ⁹⁾. „Мїра свирѣпство пришествіемъ Христовымъ сочислятися изъяви къ миру глубокому боголѣпно, заградивъ уста львовъ Данииль пророкъ въ ровѣ иногда“ ¹⁰⁾. „Законныхъ ученїй сословіе во плоти являетъ Христово божественное рождество, прежде закона благодать благовѣствующыя, яко паче закона въ вѣрѣ сушыя“ ¹¹⁾.

Тропарь — главное пѣснопѣніе недѣли, какъ замѣчено, посвящено только тремъ отрокамъ и пр. Даниилу, а) какъ ближайшимъ ко времени Христа св. отцамъ; б) какъ такимъ, въ

¹⁾ Стих. Госп. воззв. 1-я.

²⁾ πατριχοι Вк. 69, 353.

³⁾ РВ. 99, 361.

⁴⁾ Вв. 29, 34.

⁵⁾ Вк. 131, 18.

⁶⁾ Свѣтиленъ. На этомъ греч. свѣтиленъ оканчивается.

⁷⁾ διατίσω — распредѣлять, назначать, постановлять. Пророки представляются законодателями послѣ Моисея.

⁸⁾ Веч. стих. Слава.

⁹⁾ Каконъ, п. 3, тр. 3.

¹⁰⁾ Нѣкогда Данииль пророкъ, во рову заградивъ пасть (είρφο — надѣрать на мордникъ) львовъ, (этимъ) прикровенно указаль (δποφάνω — показывать снизу, изъ подъ чего — л.) на (имѣющее послѣдовать) боголѣпное обращеніе („сочислятися“ — ρυθμίζεσθαι — дѣлаться стройнымъ, приводиться въ порядокъ, прилаживаться) дикаго (ἀγριος — дикій, свирѣпый, неукротимый) мїра къ глубокому (греч.: божественный) миру чрезъ пришествіе (κέλευσας — повелѣніе: прежде въ греч. д. б. было: ἔλασας — пришествіе) Христово“ (кан. п. 6, тр. 3).

¹¹⁾ „Собраніе (σύλλογος — собраніе въ смыслѣ коллокіума, для обсужденія, сборникъ) законныхъ ученїй указываетъ на божественное рождество Христово по плоти, (обнаруживая) благовѣствующихъ благодать ранѣе закона, какъ живущихъ болѣе вѣроу, чѣмъ закономъ“, т. е. св. Писаніе, этотъ сборникъ законовъ Божїихъ, свидѣтельствуетъ о пришествїи Христовомъ тѣмъ, что оно указываетъ намъ на цѣлый рядъ лицъ, жившихъ благодатью и вѣроу помимо закона, возвышавшихся надъ нимъ (на хвал. слава).

которыхъ вѣра отцевъ достигла зенита, на что я обращается вниманіе въ началѣ тропаря.

Вѣліа вѣры исправленіа, во
источникѣ пламене іакъ на водѣ
супокосеніа, стіи три Строчи радокъ
ѡсѡ: и прѡрокъ даніилъ львовѣ
пастырѣ іакъ овцамъ явлѡшесѡ.
тѣхъ молитвами, хрѣте вже спаси
дѡшы нашѡ.

Какіе успѣхи ¹⁾ вѣры! Въ
самомъ источникѣ пламени, какъ
на покойной водѣ, веселились ²⁾
святые три отрока. А пророкъ
Даніилъ представлялъ изъ себя
пастуха львовъ, какъ овецъ. Ихъ
молитвами ³⁾, Христе Боже, спаси
души наши.

Кондакъ недѣли такой же, что и для праотецъ. Ипакои—такого же содержанія, какъ въ недѣлю праотецъ, но болѣе посвященъ воскресенію: „Ангель отроковъ ороси пещь, нынѣ же женѣ плачъ разрѣши ⁴⁾, глаголя: что приносите мвѣ? кого ищете во гробѣ? воста Христосъ и Богъ; есть бо жизнь и спасеніе рода человѣческаго“.

На литургіи *прокименъ* тотъ же, что въ недѣлю праотецъ; *аллилуіарій*: „Боже ушима напима услышахомъ и отцы наши возвѣстиша намъ“, „Спаслъ еси насъ отъ смущающихъ насъ, и ненавидящихъ насъ посрамилъ еси“ (Пс. 43, 2, 8)—указываетъ на чудеса, совершенныя Богомъ во дни отцевъ, и бывшія предвѣстниками величайшаго чуда—Рождества Христова. *Апостолъ* Евр. 11, 9—10. 17—40 прославляетъ вѣру отцевъ. *Евангеліе* Мѡ. 1, 1—25 даетъ родословіе Христа и повѣствованіе о самомъ рожденіи Его. *Причастіе*—тотъ же, что въ недѣлю праотецъ.

Если недѣля св. отецъ случается въ періодѣ („внутри“) *предпразднства*, къ пѣснопѣніямъ въ честь св. отцовъ присоединяются предпразднственныя пѣснопѣнія, которыя иногда возвышаются надъ другими, будничными, пѣснями такого же рода по силѣ чувства и красотѣ. Въ послѣднемъ отношеніи можно отмѣтить слѣдующія выраженія: „Незаходимое солнце изъ дѣвственныхъ ложенъ возсіяи идетъ“, „подъяти нынѣ уготовимся духомъ, грядущаго во своя страннѣмъ рождествомъ“ ⁵⁾. „Се Дѣва необъятнаго, описуемаго плотію, во утробѣ носить“. „Дѣва носить вся тя, носящаго, плотію мертвенною обложена“. „Свѣтлый же и одушевленный облакъ, дождь носящи небесный, сей на землю нынѣ предгрядетъ проліяти, яко да напоить лице земли“ ⁶⁾. При такомъ совпаденіи эта недѣля

¹⁾ κατόρθωμα—успѣхъ, счастье; слово поздн., особ. въ Новомъ Завѣтѣ.

²⁾ Вк. 85, 553.

³⁾ РВ. 51, 93.

⁴⁾ Прекратилъ.

⁵⁾ Стихиры на „Госп. воззв.“. Въ греч. Миней другія.

⁶⁾ Стихиры на хвалитехъ.

имѣть и особый кондакъ (съ икосомъ): „Веселися Виѳееме, Евфраѳо готовися: се бо Агница Пастыря великаго во утробѣ носящи, еже родити тщится ¹⁾, его же зряще богоносни отцы веселятся, съ пастырьми поюще Дѣву доящую“ ²⁾.

Если эта недѣля приходится 24 декабря, наканунѣ самаго праздника, то воскресныя пѣснопѣнія почти совершенно устраняются; поется только на утрени воскресный тропарь, да въ канонѣ первыя два тропаря посвящены воскресенію, но и то они не изъ Октоиха, а особые—болѣе радостные, чѣмъ въ Октоихѣ. Въ такомъ случаѣ на стиховнѣ поются (взамѣнъ воскресныхъ) стихиры о достоинствѣ которыхъ можно судить потому, что они, точнѣе—1-я изъ нихъ, послужили образцомъ для многочисленныхъ подражаній (для предпразднствъ и попразднствъ всѣхъ дванадесятихъ праздниковъ), именно стихиры „Доме Евфраѳовъ“, первая изъ которыхъ твореніе Кипріана, игумена Студійск. мон. IX в. ³⁾: „Домъ Евфраѳовъ, городъ святой, слава пророковъ, приготовъ ⁴⁾ домъ, въ которомъ Божественный ⁵⁾ рождается“.

Напѣвы недѣли св. отецъ еще болѣе грустные, чѣмъ въ недѣлю праотецъ. Правда, стихиры на Господи возвахъ болѣе радостнаго мотива 6 гл., подобенъ „Все отложше“ (Вк. 32, 1)—одинъ изъ самыхъ нѣжныхъ напѣвовъ (ими поются стихиры на „Господи возвахъ“ Благовѣщенія и Воздвиженія). Но канонъ самаго печальнаго гласа 6-го, за то на трогательный мотивъ „Волною морскою“ (ср. трипѣснець 24 дек.). Ипакои—болѣе торжественнаго, чѣмъ въ недѣлю праотецъ (2 гл.)—8 гл. Тропарь, и кондакъ—такого же гласа, какъ въ недѣлю праотецъ; но если недѣля приходится въ дни предпразднства, то кондакъ 1 гл., болѣе радостнаго чѣмъ 6-й, подобенъ „Ликъ ангельскій“ (сѣдаленъ Срѣтенія). Изъ второстепенныхъ пѣснопѣній на литіи стихира 1 гл. (въ недѣлю праотецъ нѣтъ), слава—гл. 3 (въ нед. праот. 1); на стиховнѣ гл. 2 (праот. 3); сѣдальны по каѳисмахъ (только для дней предпразднства) по 1-й гл. 4, подобенъ „Удивися Іосифъ“ (РБ. 56, 139)—оч. красивый и употребительный въ величайшіе праздники на полиелѣ напѣвъ,—по 2-й каѳ. гл. 8, подобенъ „Премудрость“ (Вк. 173)—очень торжественный напѣвъ, такой же и по полиелеѣ (то же и въ недѣлю праотецъ); свѣтиленъ въ недѣлю праотецъ подобенъ „Жены услы-

¹⁾ κατελεῖγορα—усиленіе εἴγορα—спѣшить.

²⁾ Кормящую грудью. РБ. 60, 167.

³⁾ Его именемъ написана 1-я изъ этихъ стихирь, положенная въ греч. Минеѣ 20 дек. на вечернѣ послѣдней на стиховнѣ; въ нед. отецъ въ греч. Минеѣ эти стихиры не указываются.

⁴⁾ Слав. „украси“—εὐτρεπίζω—приготовлять, устраивать.

⁵⁾ τὸ θεῖον—божественное.

шите“ (женъ мѣроносиць), а въ недѣлю отецъ „Ученикомъ“ (Вознесенія); стихиры на хвалитехъ въ недѣлю праотець гл. 2 подобенъ „Доме Евфраѳовъ“, а въ недѣлю отецъ гл. 5, подобенъ „Радуйся постниковъ“ (печальнѣе); слава тамъ гл. 7, здѣсь 8 (торжественнѣе и радостнѣе).

Если недѣля приходится 24 дек., то стиховны вечерни поются самогласнымъ и самоподобнымъ напѣвомъ „Доме Евфраѳовъ“, который обычно служитъ подобномъ же стихирь предпразднствъ и попразднствъ и который въ подлинномъ его видѣ, т. е., можно услышать только разъ въ нѣсколько лѣтъ.

Тогда же на хвалитехъ стихиры гл. 4, подобенъ „Званный свыше“ (ап. Петру и Павлу), одинъ изъ самыхъ торжественныхъ напѣвовъ.

Предпразднство.

Все усиливаясь и осложняясь съ дальнѣйшимъ теченіемъ Филиппова поста, церковное приготовленіе вѣрующихъ къ празднику Рождества Христова получаетъ свое завершеніе, достигаетъ особенной силы въ послѣдніе дни поста, въ дни такъ называемаго предпразднства.

Каждый дванадесятый праздникъ въ Православной Церкви имѣетъ предпразднство или попразднство, и они составляютъ, такъ сказать, почетное отличіе дванадесятаго праздника отъ всякаго другаго (изъ не дванадесятыхъ праздниковъ предпразднство имѣетъ 1 августа, а попразднство 24 и 29 іюня). Замѣняя всѣ пѣснопѣнія Октоиха съ ихъ всегда грустнопокаяннымъ характеромъ радостными пѣснями въ честь приближающагося праздника, предпразднство наполняетъ душу вѣрующаго тѣмъ предощущеніемъ предстоящаго ликованія, которое по свѣжести и тонкости своей даетъ душѣ нѣчто такое, что не можетъ дать и самый праздникъ.

Назначая для дванадесятыхъ праздниковъ многодневныя попразднства (для Владычныхъ праздниковъ 7 или 8 дней, а для Божородичныхъ—4 дня), церковный уставъ предпразднство для всѣхъ безразлично праздниковъ ограничиваетъ однимъ лишь днемъ. Исключеніе изъ этого правила онъ дѣлаетъ только для двухъ, величайшихъ послѣ Пасхи, праздниковъ Рождества и Крещенія, давая первому изъ нихъ 5, а второму 4 дня предпразднства. Число 5 выбрано для перваго предпразднства за его (числа) круглоту и изъ-за того, что при такомъ количествѣ дней предпразднства оно начинается въ 20, тоже круглое, число декабря (день, посвященный и такой важной памяти, какъ память священномученика Игнатія). Въ уставѣ Великой Константинопольской церкви (IX в.) Рождество

Христово имѣть еще только одинъ день предпразднства; но въ Еввергетидскомъ (XI в.) уже имѣть всѣ пять.

Отличаясь такою продолжительностью, предпразднство Рождества Христова замѣтно выдѣляется изъ другихъ предпразднствъ еще одной стороною. Считая Рождество Христово (какъ замѣчено выше) другой „Пасхою“, церковный уставъ предпразднство его отождествляетъ съ предпасхальной, страстной седмицей, приближая службы этого предпразднства къ страстнымъ. Именно: на каждый день предпразднства на повечеріяхъ положены каноны, составленные по образцу каноновъ Страстной седмицы и исполняемые ихъ напѣвами. 20 декабря на повечеріи положены два канона—трипѣснца, подражающихъ канонамъ Великихъ понедѣльника и вторника и обычно называемыхъ начальными словами: „Непроходимое волнящееся“ и „Велѣнїю мучителюу“. 21 декабря трипѣснецъ, подражающій трипѣснцу Великой среды: „На камени мя вѣры“. 22 декабря—Великаго четвертка: „Сѣченое сѣчется“. 23 декабря—Великой пятницы—„Къ Тебѣ утренюу“. 24 декабря—Великой субботы—„Волною морскою“. Естественно, что канонамъ этимъ назначается и самое торжественное исполненіе. Тогда какъ на обычныхъ повечеріяхъ ирмосовъ канона можно и не пѣть (въ Греціи не поются; у насъ на молебнѣ канонъ поется безъ ирмосовъ), ирмосы этихъ каноновъ въ виду ихъ исключительной важности и высшихъ достоинствъ полагается пѣть по-дважды, какъ поются ирмосы только въ великіе праздники (даже въ воскресеніе по разу), и третій разъ въ качествѣ катавасіи, какъ дѣлается не во всѣ и дванадцатые праздники. Припѣвъ къ тропарямъ канона тотъ же, что и въ Страстную седмицу, простое и величественное: „Слава Тебѣ Боже нашъ, слава Тебѣ“.

Извѣстно, какую умиленностью отличаются поснопнїя Страстной седмицы. И мысль положить въ основу предпразднственныхъ пѣсней Рождества Христова эти пѣснопнїя нельзя не признать замѣчательною. Притомъ подражаніе страстнымъ канонамъ въ этихъ канонахъ предпразднства удивительно удачно: изъ каноновъ Страстной седмицы удержано каждое ихъ выраженіе, каждый образъ,—только эти вырженія и эти образы приложены къ другому событію. Такимъ образомъ о всѣхъ событіяхъ Рождества Христова пѣснописецъ говоритъ языкомъ страстныхъ пѣснопнїй. Этимъ онъ вдвойнѣ трогаетъ души слушателей. Этимъ онъ также проводитъ великую богословскую идею—именно, что воплощеніе Слова Божія, будучи Его „истощаніемъ“, явилось для Него своего рода крестомъ, первымъ крестомъ, можетъ быть, не менѣе тяжелымъ, чѣмъ крестъ послѣдній, настоящій. Эта важная сторона событія Рождества Христова почти не выдвигается въ пѣсняхъ самого праздника; тамъ она нѣсколько омрачила бы свѣтлую праздничную радость. Ея мѣсто,—

мѣсто для благоговѣйнаго размышленія надъ этой стороной празднуемаго событія,—въ полускорбные, постные дни предпразднства.

Чтобы убѣдиться, съ какимъ прямо изумительнымъ искусствомъ приспособлены къ событіямъ Рождества Христова страстныя пѣснопѣнія въ этихъ канонахъ, приведемъ изъ нихъ два ирмоса, составленныхъ по образцу общеизвѣстныхъ страстныхъ ирмосовъ: „Къ Тебѣ утренюю“ и „Волною морскою“. Первый получилъ такой видъ: „Къ Тебѣ утренюю, благоутробія ради Себе истощившему непреложно и зракъ раба отъ Дѣвы носившему, Слове Божій; миръ подаждь ми падшему, Человѣколюбче“, Ирмосъ „Волною морскою“ передѣланъ такъ: „Волною морскою сокрывшаго древле гонителя мучителя, въ яслехъ сокрываемаго, убити ищетъ Иродъ, но мы съ волхвы поимъ: Господеви воспоимъ, славно бо прославися“ Благодаря циклу такихъ пѣснопѣній предъ Рождествомъ Христовымъ подъ видомъ его пятидневнаго предпразднства оказывается настоящая Страстная недѣля, и празднику этимъ сообщается положительно пасхальный колоритъ¹⁾.

Въ каждомъ изъ пяти предпразднственныхъ трипѣснцевъ можно усматривать одну какую либо общую мысль (тему). Такъ, въ трипѣснцѣ на 20 дек. дается образъ боговочеловѣченія, а въ присоединяемомъ къ трипѣснцу двоепѣснцѣ слушатели призываются къ духовному бодрствованію, какъ вѣрному средству достойно приготовить себя къ встрѣчѣ грядущаго воплотиться Избавителя. Трипѣснецъ на 21 дек. изображаетъ богоубійственные, но тщетные, замыслы Ирода и призываетъ насъ принести Рождающемуся слезы покаянія, б. м., какъ средство, очищающее душу отъ всякой богопротивной мысли Иродовской и чувствованія. Канонъ подъ 22 дек. тоже касается Иродовыхъ неистовыхъ плановъ и противопоставляетъ злобѣ этого безумца мудрость и любовь волхвовъ. Въ тропаряхъ трипѣснца подъ 23-е ч. слышится особенно настойчивый призывъ къ нравственному и умственному приготовленію насъ къ достойной встрѣчѣ праздника. Полный канонъ подъ 24-ое представляетъ духовному взору слушателей блага боговоплощенія: возрожденіе, возведеніе человѣка „къ первому благородію“, свободу всѣмъ вѣрнымъ.

По отдѣльнымъ выраженіямъ обращаютъ на себя особенное вниманіе слѣдующіе тропари трипѣснцевъ.

Отринувъ всю скверну страстей, достойно цѣломудреннымъ разумомъ воспримемъ пришествіе Христова, ибо (Онъ) является²⁾, (чтобы) понести нескверно плоть, и даровать всѣмъ божественное обновленіе Духомъ (20 д., троп. 9 п.).

¹⁾ Эти высокоподражательные каноны знаетъ ужъ Евергетидскій уставъ XI в., назначая ихъ тоже на повечеріяхъ и указывая пѣть ихъ „съ ирмосами“.

²⁾ Предгрядеть—*προέρχεται*.

Взирая на смиряющагося Христа, возвысимся отъ низменныхъ¹⁾ страстей, добрымъ же стараніемъ — не мудрствовать высоко (о себѣ) — поучившись вѣрѣ, смиримся духомъ, чтобы превознести рождаемаго дѣлами (изъ той же п.).

Посредствомъ слезъ умиленія мы грѣшныя да избѣжимъ будущей страшной муки, слѣдуя по Христовымъ стопамъ²⁾, взывая Ему, какъ младенцу полагаемому въ пеленахъ: всѣ дѣла Господни, пойте Господа... (21 д. 8 п.).

Зная, что избавленіе священнодѣйствуется отъ собственныхъ нашихъ нѣдръ и отъ источника слезъ, предпочистившись исповѣданіемъ Христу, мы, вѣрные, приступимъ къ родившемуся плотию въ вертепѣ, взывая: всѣ дѣла Господни, пойте Господа... (тамъ же).

О слѣпотствующее скверноубійство, вседержностный! Ты забылъ, что Бога никто не убьетъ руками, распалившись же свыше мѣры яростью, ты, Иродъ, свирѣпо закалаешь младенцевъ. Пощади души наши, Христе Боже, и спаси насъ! (п. 9).

Тайноводствуя волхвовъ, Божія мудрость созываетъ начатокъ изъ язычниковъ; чтобы напитать прежде безсловесныхъ, — въ ясляхъ (для) безсловесныхъ лежитъ тайная трапеза, къ которой спѣшать (волхвы), путешествующіе съ дарами, предводимые свѣтомъ звѣзды (22 д., п. 1).

Иродъ, неистовствуя прежде неистовства Пилатова, имѣетъ жестокое намѣреніе убить прежде времени Христа-избавителя, грядущаго нынѣ источить за міръ свою кровь; ради этого съ убійственной безжалостностью онъ заклалъ множество младенцевъ (п. 3).

Небеса, зная Тебя, какъ Господа, возвѣщаютъ, Спаситель, Твою славу, призывая нынѣ черезъ звѣзду волхвовъ съ дарами къ познанію Тебя и поклоненію Тебѣ (п. 6).

Кто изъ васъ — друзья Христовы, бѣжите съ отбѣгающими въ Египетъ и поклоняясь Ему, въ добромъ расположеніи боголѣпно воскликните Ему и согласно прославьте Его (п. 7)³⁾.

Господи Боже мой, рождественское пѣніе и предпразднственную пѣснь воспю Тебѣ, дающему мнѣ возрожденіе Твоимъ Божественнымъ рожденіемъ и возводящему меня къ изначальному благородству. (Кан. 24 дек., п. 1).

Земля подставляетъ свои плечи и принимаетъ Зиждителя, получающаго прославленіе отъ ангеловъ, звѣзду отъ небесъ, отъ пастырей хваленіе, дары отъ волхвовъ, познаніе отъ всего міра (3 п.).

¹⁾ Долѣтветныхъ — χαρὰ τὴν ἄλυσιν — стремящихся кнзю.

²⁾ Христовы стопы приемше... слѣдуя по стопамъ Христа.

³⁾ Въ послѣднемъ тропарѣ этого канона: „правомъ воздаяніа“ τῷ τριπλῶ τῆς ἀντιθέσεως; собств. „по способу обмѣна“; у св. отцовъ (Леонтія Византійскаго и Максима Исповѣдника VII в.) этимъ выраженіемъ обозначается взаимообщеніе во Христѣ Божеской и человѣческой природы, въ силу котораго одна природа передаетъ другой свои свойства.

Нынѣ исполняются прорицанія Валаама, волхва—звѣздохотца; ибо отъ Іакова возсіяла звѣзда и направила ¹⁾ къ Солнцу славы волхвовъ, царей отъ Персиды, носящихъ дары. (3 п.).

Создатель, Ты, бывъ перстнымъ, новотворишь земнородныхъ. Ясли же и пелены и вертепъ—образы Твоего смиренія. Обручникъ же Твоей Матери, Твой мнимый отецъ по плоти, нынѣ „изображаетъ“ ²⁾ рѣшеніе родившаго Тебя Отца (п. 5).

Смирною-смерть, золотомъ—царскую державу, а ладоню премущество Божества указываютъ „цари народовъ“ ³⁾, принося въ даръ начатки Тебѣ, рожденному отъ неискусомужной Матери въ Виодеемскомъ вертепѣ. (п. 5).

Плотскимъ Твоимъ пришествіемъ, Христе, погибло нынѣ и разорилось средостѣніе древней вражды, и пламенное оружіе ⁴⁾ отступать предъ всѣми, я же причащаюсь отъ живоноснаго Едемскаго древа, являясь воздѣльвателемъ безсмертныхъ насажденій (п. 6).

Эти каноны, какъ ни высокопоэтичны и умилительны они, все же не оригинальное произведеніе, почему, можетъ быть, они и положены на такой второстепенной церковной службѣ, какъ повечеріе. Кромѣ нихъ предпразднство Рождества Христова имѣетъ цѣлый рядъ стихирь и канонувъ, готовящихъ вѣрующихъ къ срътенію праздника чрезъ освѣщеніе событія съ самыхъ различныхъ сторонъ. Число этихъ подготовительныхъ пѣсней, считая ихъ всѣ: стихиры на Господи возвахъ (4 ежедневно, въ 5 дней—20), на стиховнѣ (столько же), тропари (только два: для первыхъ 4 дней одинъ общій и для послѣдняго дня—особенный), сѣдальны (3 ежедневно—15), ирмосы и тропари канонувъ утрени (5 для каждой изъ 8 пѣсней—40×5=200), кондаки и икосы (2 кондака чередующіеся и 3 икоса), свѣтильны (5), стихиры на хвалитехъ (6 ежедневно—30), стихиры на стиховнѣ утреннія (4×5=20), стихиры на царскихъ часахъ (три на каждомъ, 12), достигаетъ внушительной цифры 429, а съ ирмосами и тропарями подражательныхъ канонувъ (болѣе 100) до 500 съ лишнимъ. Уже такое количество предпразднственныхъ пѣсней можетъ дать понятіе о той степени подготовленія къ празднику, какая достигается въ данномъ случаѣ православной Церковью.

Всѣ предпразднственныя пѣсни Рождества Христова настолько высоки въ литературномъ отношеніи, что нелегко оцѣнить ихъ сравнительное достоинство. Особенно выдаются между ними сти-

¹⁾ „Настави“.

²⁾ σχηματίζει—образуетъ, изображаетъ (іосифъ) тотъ „совѣтъ“, который имѣлъ Богъ Отецъ объ избавленіи міра чрезъ Сына Своего.

³⁾ Волхвы.

⁴⁾ ρομφαία.

хиры на хвалитехъ, принадлежащія перу знаменитаго Романа Сладкопѣвца и расположенныя по алфавиту (начальные буквы ихъ всѣхъ даютъ полный греческій алфавитъ). На каждый день ихъ положено 6. Въ совокупности они даютъ послѣдовательную и полную картину событій съ внѣшней и внутренней стороны. Выдаются слѣд. мѣста въ нихъ.

„Пойдите напередъ, ангельскія силы, приготовьте въ Виелемѣ ясли: Слово рождается, мудрость происходитъ, церковь принимаетъ привѣтствіе; на радость Богородицы скажемъ, люди: благословенъ пришедшій Богъ нашъ. Слава Тебѣ“ (1-я стих. 20 д.). „Крѣпкій и великій князь Христосъ рождается“ (2 стих. 20 д.). „Сорадуйтесь (намъ) силы горнихъ и воспойте: разрушено средостѣніе вражды“ (3 стих. 20 д.). „Приди, жестокосердый Израиль, стряхни нависшее надъ твоею душою облако, познай Создателя, рождающагося въ пещерѣ. Онъ—ожиданіе народовъ. Онъ уничтожитъ праздники твои, ибо ты не согласенъ воскликнуть: Царь израилевъ Христосъ приходитъ“ (4 стих. 20 дек.). „Виелемъ, собери пастырей, призови волхвовъ изъ Персіи“ (5 стих. 20 д.) „Дѣва... положитъ въ ясляхъ Царя, изъ—за Котораго оскудѣютъ сильные въ колѣнѣхъ Иудовомъ“ (6 стих. 20 д.).

„Творческая ¹⁾ Премудрость нынѣ совершаетъ выходъ ²⁾, пророческія облака раскрываются, благодать расцвѣтаетъ, истина засіяла“ (1 стих. 21 дек.). „Слово отвердѣваетъ“ ³⁾ (2 стих. 21 д.).

„Волхвы изъ Персіи Ты призвалъ звѣздою для поклоненія Тебѣ (какъ) царю и Богу“; „Духомъ устъ Ты погубишь нечестующихъ языческихъ князей и будешь пасти осуществленный ⁴⁾ народъ“ (4 стих. 20 д.) „Единосущное Отцу Слово, растворившись ⁵⁾ въ чистой дѣвственной крови, и образуется ⁶⁾ и растеть на протяженіи времени“ (5 стих. 21 дек.).

„Жезломъ желѣзнымъ будешь пасти, иудей, ибо роллившемуся Сыну Отецъ даетъ въ наслѣдство (языческіе) народы и власть надъ всею землею; а тебя, оскверниваго убійствомъ, ⁷⁾ отстранить ⁸⁾, такъ какъ ты не согласенъ воскликнуть: Царь Израиля Христосъ приходитъ“ (5 стих. 22 д.).

¹⁾ РВ. 91, 340.

²⁾ „Предгрядеть“—греч. Вк. 92, 642.

³⁾ „Одебелѣваетъ“—παχύνεται—ср. РВ. 90, 334

⁴⁾ „Люди осущественныя“—περιοριστος—обильный, богатый, избранный, отличный, позн. сл. (у LXX: свой, спасенный).

⁵⁾ φράσω—мѣсить.

⁶⁾ πλίσσω—лѣпить, ваять.

⁷⁾ „Скверноубійственне“—μιαφύνος—запятнанный убійствами.

⁸⁾ „Отринеть“—ἀποβάω—отталкивать.

„Всего меня Ты сдѣлалъ своимъ Отцу, творя и возсозида“¹⁾ (2 стих. 23 д.). „Пой, новый Израиль, пѣснь новую; воспой то небесное пѣніе“ (5 стих. 23 д.).

„О, богоносныя пелены, повившись которыми Жизнь разорветъ узы смерти“ (5 стих. 24 дек.).

И въ другихъ пѣснопѣніяхъ рождественскаго предпразднства, принадлежащихъ болѣе позднимъ и менѣе даровитымъ пѣснописцамъ, вѣтъ большое поэтическое вдохновеніе и ощущается сильная теплота чувства, по временамъ сказывающіяся въ мысляхъ и выраженіяхъ замѣчательной глубины и красоты. Можно отмѣтить слѣдующія.

„Приходить родиться плотію въ Виелеемѣ и принять видъ младенца Оживляющій младенцевъ во утробахъ“ (сдѣланы по 1 кан. 20 д.). „Небо указываетъ яркою звѣздою на землѣ небснаго Царя“ (канонъ 6 п. 20 д.). „Господь грядетъ страннымъ рождествомъ къ своимъ“ (кан. 8 п. „Мысленный алавастръ Дѣва носить неистощимое мѣро Христа“ (9 п.).

„Святая мѣроположница почитаемой святыни²⁾ приходитъ пролить её въ городѣ Виелеемѣ“. „Неизреченною нищетою обогащаетъ меня“ (кан. 4 п., 21 д.). „Помажь, Виелеемъ, мѣромъ святыхъ ясли; ибо на тебя собирается Владыка бросить лучи своего Божества“³⁾ (стиховна утр. 21 д.). „Обогатитъ грядешъ обнищавшее челоувѣчество нищетою, которую Ты обложенъ“. „Я пришелъ удалить всю болѣзнь Адамову“. „Ясли готовятся воспринять вѣчную жизнь“ (стих. на Госп. воззв. 21 дек.).

„Вотъ приходитъ Христось къ своимъ; станемъ своими Ему богатію“ (кан. 6 п. 22 д.). „Сокровище многоцѣнное скрыто внутри пещеры, обогатившись которымъ волхвы приносятъ золото, какъ царю“ (9 п.). „Приближается Христось, сіяетъ напередъ звѣзда, приникаетъ многочисленное воинство небесныхъ силъ“ (стиховна утрени 22 д.).

„Безмѣрная мудрость Божія—Христось создала себѣ сверхъ ума домъ отъ Дѣвы“. „Обѣжала звѣзда волхвовъ, возвѣщая (имъ) солнце правды—Христа“ (стих. на стиховнѣ 23 д.). „Радуется сегодня святая церковь, поетъ, красуется... облакается въ Господню славу“ (сдѣланы по 1 кан. 23 д.). „Увидите свѣтъ, возсіявшій вамъ отъ Дѣвы, и многой сладости душевной исполнитесь“. „Грядешъ.

¹⁾ „Содѣлательства и возсозида“ греч. РБ. 91, 340; 50, 81.

²⁾ „Честнаго священія“—Вк. 131, 18. Вв. 60, 320.

³⁾ „Въ тебѣ бо Владыко прострети имать лучи своего Божества“.

помѣститься въ малой пещерѣ, невмѣстимый по природѣ, чтобы возвеличить меня, умалившагося преступленіемъ (кан. 5 п. 23 д.). „Облагоухай, Сионъ, святяя ясли“. „Вѣру вмѣсто золота, любовь какъ смирну, какъ ладонь дѣла принесли Создателю“. „Ангелы съ людьми составляютъ мощное торжество“ (стиховны утрени 23 д.).

„Имѣешь Адамовъ видъ, будучи совершенно и въ образѣ Божіемъ, и хочешь, чтобы Тебя держать руками, самъ держащій рукою—силою Твоею—все“, такъ говорила Чистая Всенепорочная. „Какъ Я повью Тебя въ качествѣ младенца пеленами! Какъ буду питать сосцами Тебя, питающаго все? Какъ я удивлена Твоей ничетѣ свержъ ума! Какъ я назову Тебя сыномъ моимъ, будучи рабою Твоею и теперь? Пою, благославляю Тебя, подающаго міру великую милость“. Всенепорочная, видя воплощаемымъ изъ нея младенцемъ превѣчнаго Бога, держа Его руками, покрывая поцѣлуеми ¹⁾ и полная радости приговаривала ²⁾ ему: „Богъ вышній, царь невидимый! Какъ Я вижу Тебя? Я не могу понять тайны Твоей безмѣрной ничеты. Маленькая пещера, и то чужая, вмѣщаетъ Тебя, родившагося и ненарушившаго дѣвство, сохранившаго ложесна, какъ они были до рождества и дающаго вышнюю милость“. „Говоря это съ рабскимъ страхомъ, Чистая услышала волхвовъ, толпившихся предъ пещерою, и сказала имъ: „кого вы ищете? Вижу, вы пришли съ чужой далекой стороны, съ виду и по образу мыслей вы—персы ³⁾. Странное путешествіе ⁴⁾ предприняли вы и къ страннику свыше и странно вселившемся въ меня постарались ⁵⁾ придти на поклоненіе, (какъ) къ дающему міру великую милость“ (стих. на Госп. воззв. 24 д.). „Прерывая игру пастушескихъ свирѣлей, воинство ангеловъ воскликнуло къ нимъ: перестаньте играть, начальники стадъ ⁶⁾, (а лучше) воскликнете воспѣвая, „ибо родился Христосъ Господь, благолившій спасти, какъ Богъ, родъ человѣческій (сѣдаленъ по 2 каф. 24 д.).

„Небомъ мнѣ кажется сегодня земля“ (сѣд. по 3 п. кан. 24 д.). „Твореніе! Сбрось нынѣ съ себя все обветшаніе, видя Создателя созидающимся (кан. 4 п. 24 д.)“. „Какъ буду носить Тебя, нося-

¹⁾ „Облобызаючи часто“—*καταφιλοβωα* (цѣловать много разъ, расцѣловать похвѣс (густо, часто).

²⁾ „Провѣщаваше“ (*προσφιλῶμαι*—обращаться съ рѣчью, привѣтствовать).

³⁾ „Перскій образъ“ (*εχθρα* РВ. 103, 436) и мудрованіе (*φρόνημα* мысль, намѣреніе, образъ мыслей, духъ).

⁴⁾ „Исходъ“ (*ἄφικαι*—на іоническомъ нарѣчьи—*ἀπίκας*—отбытіе, прибытіе) и шествіе (*πορεία*—путь, путешествіе).

⁵⁾ „Со тщаніемъ“—*σπουδή*—поспѣшность, усердіе.

⁶⁾ „Иже надъ чредами пасомыхъ“—*θρέμμα*—(отъ *τρέφω*—питать) вскормленное, питомецъ животное.

⁷⁾ РВ. 29, 38; Вв., 380.

псаго все словомъ“ (7 п.). „Престоль небесный пламенѣеть, имѣя Тебя на себѣ; какъ же Я понесу Тебя, Сынъ Мой?“ (8 п.).

Среди пѣснопѣній каждой службы наибольшую важность имѣютъ тропарь и кондакъ, всегда сжато и точно выражающіе суть празднованія. *Тропарь* рождественскаго предпразднства въ поэтической формѣ приглашенія къ приближающемуся празднику Виелеема и Едема сопоставляетъ событіе съ вызвавшимъ его грѣхопадениемъ Адама и смотритъ на Рождество Христово, какъ на возвращеніе намъ рая, которымъ явилось чрево Дѣвы.

Тропарь гласъ 4.

Готѡниса виѣлѣеме, ѡвѣрзиса
вѣлмъ ѣдеме, красѣиса ѣвфраѡѡ,
ѡко древо живота въ вертепѣ прес-
цвѣтѣ ѡ дѣвы: рай во ѡномъ чрево
ѡвѣиса мысленный, въ нѣмже живѣ-
ственный садъ: ѡ негѡже ѡдше жи-
ви будемъ, не ѡкоже адамъ ѡумремъ.
Христѡсъ рождаѣтсѡ прѣжде падшій
козѡстави ѡбразъ.

Готовся, Виелеемъ! Открой-
ся ¹⁾ для всѣхъ, Едемъ! Красуй-
ся ²⁾, Евфраѡа ³⁾; ибо древо жизни
расцвѣло отъ Дѣвы въ пещерѣ.
Ея чрево явилось мысленнымъ
раемъ съ божественнымъ на-
сажденіемъ ⁴⁾, вкушая отъ кото-
раго мы будемъ жить, а не ум-
ремъ, какъ Адамъ. Христосъ рож-
дается для восстановленія ранѣ
павшаго образа.

Кондакъ, составленный по образцу праздничнаго кондака, кратко и просто изображаетъ подготовленіе событія, приглашая къ радости цѣлую вселенную.

Кондакъ, гл. 3.

Два днѣсь превѣчное слѡво въ
вертепѣ гродѣтъ родити неизречѣн-
но: ликуй вселенная ѡуслышавши,
прослави со ангѣлы и пастырьми,
хотѣщаго ѡвѣитсѡ ѡтрочѡ млада,
превѣчнаго бѣга.

Дѣва сегодня грядетъ неиз-
реченно родить въ вертепѣ пред-
вѣчное ⁵⁾ Слово; ликуй, вселен-
ная, услышавши ⁶⁾ (объ этомъ),
прославь съ ангелами и пасту-
хами хотящее ⁷⁾ явиться Дитя—
предвѣчнаго ⁸⁾ Бога.

¹⁾ Греч.—„Открылся для всѣхъ Едемъ“: и такъ вѣрнѣе, ибо обращеніе къ Виелеему (Евфраѡѣ) странно прерывалось бы обращеніемъ къ Едему.

²⁾ Древнее названіе Виелеема.

³⁾ Греч.: „приготовься“—см. стр. 57 прим. 5.

⁴⁾ РВ. 36, 10.

⁵⁾ προαιώνιος—предвѣчный; слово, составленное христіанскими писателями (впервые у Мелитона сард. II в.).

⁶⁾ ἀκούσας—заставить слушать, объяснять; стр. 34.

⁷⁾ Греч. „восхотѣвшее“.

⁸⁾ ὁ προ αἰώνων—тогъ, который прежде вѣковъ; сильнѣе, чѣмъ въ прим. 5.

Навечеріе имѣть особый *тропарь*, изображающій въ точности событіе того дня: прибытіе св. семейства въ Вифлеемъ на перепись.

Тропарь, гласъ 4.

Написовашесѣ иногда со старцемъ іосифомъ, ꙗко ѿ сѣмене дадова, въ вифлеемѣ мріамъ, чревоношци везсѣменное рождѣніе: настѣ же времѣ рѣтва, ѿ мѣсто ни єдино же въ Обиталищѣ: но ꙗкоже краснаѣ палѣта, вертепъ цѣрицѣ показашесѣ, хрѣтосъ раждѣтсѣ прѣжде падшиѣ воскресити Образъ.

Записывалась нѣкогда со старцемъ Іосифомъ, какъ (происходившимъ) изъ рода Давидова, въ Вифлеемѣ Марія¹⁾, имѣя во чревѣ безсѣменный плодъ; настало время рожденія, а мѣста не было совсѣмъ для жительства²⁾, но прекраснымъ дворцомъ оказалась для Царицы пещера; Христосъ рождается для возстановленія³⁾ ранѣ павшаго образа.

Характерны также *напѣвы*, которыми исполняются предпразднственные пѣсни. Эти напѣвы по большей части дышатъ тихою грустью. Изъ 8 гласовъ чаще всего выбирается для предпразднственныхъ пѣсней Рождества Христова—2-ой и 6-ой гласы, наиболѣе печальные гласы, которыми исполняется и большая часть пѣсней Страстной седмицы. Такъ, стихиры на хвалитехъ всѣхъ дней предпразднства поются 6 гласомъ; стихиры на стиховнѣ болышею частію поются въ дни рождественскаго предпразднства 2 гласомъ. Каноны—эта самая значительная часть церковныхъ пѣсней—поются въ первые два дня предпразднства еще радостными напѣвами—1 и 4 гласомъ; въ три же слѣдующіе дня уже 6 и 2 гласами. При этомъ ирмосы подобраны по содержанию отвѣчающіе событію, часто говорящіе о вочеловѣченіи: для 20 дек. „Пѣснь побѣдную“, часто говорящіе о вочеловѣченіи Сына Божія; для 21 дек.—„Тристаты крѣпкія“, для 22 дек.—„Яко по суху (см. особ. 9-й ирм.), для 23 дек.—„Волною морскою“, для 24 дек.—„Во глубинѣ постла“ (см. особ. ирм. 1—5, 9).

Тропари 4 гл., обычнаго праздничнаго. Кондакъ 3 гл. соотвѣтственно кондаку самага праздника. О чередованіи же напѣвовъ для стихиръ и сѣдальновъ даетъ представленіе слѣд. таблица.

¹⁾ „Маріамъ“: точная еврейская форма имени, подъ какой оно внесено было въ перепись.

²⁾ *κρηλαριον*—мѣсто для отдыха, гостиница; вооб.—комната; поздн. сл.

³⁾ Греч. тоже слово, что и въ тропарѣ „Готовися Вифлеемъ“—*ἀνίστημι*—поднимать, возстановлять, воскрешать; прич. буд. I.

Таблица гласовъ и подобновъ для стихиръ и сѣдалновъ предпразднства Р. Х

Декабрь.	Стих. ва Госп. воз.		Стих. веч. стих.		Сѣдалень по 1 кае.		Сѣдалень по 2 кае.		Сѣдалень по 3 п. кан.		Стих. стих. утрен.	
	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.
20	1	Самогласны.	2	Самогласны.	1	Гробъ гвой.	4	Скоро предвари.	3	Премудрости.	4	Самогласны.
21	4	Даль еси знаменіе.	2	Доме Евфраеовъ.	2	Благообразный Гробъ твой.	5	Собеаначальное	3	Красотъ дѣвства.	2	Доме Евфраеовъ.
					1	Гробъ твой.	3	Красотъ дѣвства.				
22	1	Всехвальніи мученицы.	2	Доме Евфраеовъ.	1	Камени запечатану	6	Упованіе міра.	8	Повелѣнное тайно.	2	Доме Евфраеовъ.
					4	Скоро предвари.	3	Дѣва днесъ.				
23	4	Яко добля.	6	Триднєвєнь.	3	Божеественныя вѣры.	8	Премудрости.	1	Гробъ твой.	2	Доме Евфраеовъ.
24	5	Радуйся.	1	Всехвальніи мученицы.	6	Ангельскія силы.	8	Безъ подобна.	8	Премудрости.	2	Доме Евфраеовъ.

Объясненіе терминовъ. „Всехвальніи мученицы“—мучениченъ Октоиха. „Божеественныя вѣры“ тропарь св. Павлу исповѣднику (6 ноября).—Остальные см. РБ. 123; ВК., 136, 137, 173.

Царскіе часы.

Названные такъ отъ обычая Византійсткихъ императоровъ, а потомъ Московскихъ царей присутствовать за ними, часы эти представляющіе изъ себя соединеніе всѣхъ 4 часовъ въ одну службу съ присоединеніемъ къ нимъ и чина изобразительныхъ, замѣняютъ собою въ навечеріе литургію, которая хотя и совершается тогда, но вечеромъ, съ вечерней, и слѣд. относится къ слѣдующему дню. Вслѣдствіе такого высокаго назначенія часы эти, составляющіе принадлежность навечерія еще только двухъ великихъ праздниковъ Крещенія и навечерія Пасхи (Вел. субботы, навечеріемъ которой будетъ Вел. Пятница), совершаются съ исключительною, но полупечальною торжественностью. Какъ литургія, они имѣютъ апостольское и евангельское чтеніе съ пареміей предъ ними. Кромѣ

того они имѣютъ особыя тропари (кромѣ тропаря дня на своемъ мѣстѣ и кондака также), со стихами, каждый три, повторяющіеся по дважды со стиховными стихами предпразднства. Евангеліе на нихъ читается, какъ на литургіи, внѣ алтаря и предваряется кажденіемъ. Какъ чтенія, такъ и стихиры имѣютъ своимъ содержаніемъ празднуемое событіе. Ему же посвящены и два псалма на каждомъ изъ часовъ, который т. об. удерживаетъ изъ обычныхъ псалмовъ лишь одинъ.

На рождественскихъ царскихъ часахъ 1-й часъ, оставляя обычныхъ изъ своихъ псалмовъ—5-й, имѣетъ псалмы 44-й, изображающей красоту юнаго Мессіи ¹⁾, и 45-й, изображающей спасительное и миротворящее поселеніе Бога въ Его градъ ²⁾. Изъ тропарей (гл. 8, 3 и 8) первыя два рисуютъ приготовленіе Виелеема къ великому событію въ немъ, а 3-й смущеніе Іосифа при видѣ Пресв. Дѣвы непраздною. Прокимень (на всѣхъ часахъ 4 гл.) изъ Ис. 2, 7. 8 о предвѣчномъ усыновленіи и облеченіи властью Мессіи. Паремія Мих. 5, 2—4 о мѣстѣ рожденія Мессіи ³⁾. Апостоль Евр. 1, 1—10 о величіи и превосходствѣ Сына Божія предъ Ангелами. Евангеліе Мѣ. 1, 18—25 объ обстоятельствахъ, непосредственно предшествовавшихъ рождеству Христову (чревоношеніи) и о самомъ событіи рождества.

¹⁾ Такъ какъ эти псалмы составляютъ не менѣ существенную часть службы, чѣмъ паремія, а, главное, являются отголоскомъ прежняго древняго строя самаго праздничнаго бдѣнія, которое сводилось все къ особо избраннымъ псалмамъ и чтеніямъ (стихирь, каноновъ и т. п. совсѣмъ не было), то мы даемъ здѣсь (основанное, по возможности, на послѣднихъ научныхъ трудахъ) объясненіе самыхъ трудныхъ, такъ сказать, совершенно не объяснимыхъ безъ посторонней помощи мѣстъ слав. текста псалмовъ, наряду съ такими же мѣстами паремій. Въ 44 пс.: ст. 6: „Стрѣлы твоя изощрены сильне (людіе подъ тобою падуть) *въ сердци врагъ царевыхъ*“ (такъ и въ евр. т.); такъ надо разставить знаки препинанія, такъ какъ послѣднія слова, явно, относятся къ стрѣламъ; ст. 9: „отъ *тяжестей* слононыхъ“; евр.: „изъ чертоговъ слоновой (кости)“; такъ и въ греч.; но слав. пер. *варѣс*—крѣпость, замокъ, дворець замѣнили *варѣс*—тяжелый.

²⁾ Ст. 6: „Поможетъ ему Богъ *утро заутра*“—утромъ завтра; евр. „раннимъ утромъ“; греч. „лицемъ (своимъ)“, т. е. самолично. Ст. 11. „*Упразднитесь* (судіте) и разумѣйте, яко азъ есмь Богъ“; *судіте*—имѣть досугъ, быть не занятымъ, пустымъ, посвящать досугъ ч.—л., заниматься наукой; евр.: успокоиться, останавливаться, сложить оружіе; св. отцы (Аванасій В., Василій В., Максимъ Исповѣдникъ) видѣли увѣщаніе освободиться отъ житейскихъ заботъ.

³⁾ Мих. 5, 3: „сега ради дастъ я до времени раждающія, породить“; евр.: „посему Онъ оставитъ (слѣд. слав.: дастъ въ руки враговъ) ихъ до времени, доколѣ не родитъ имѣющая родить“, т. е. до времени, пока изъ нѣдръ избраннаго народа, какъ изъ нѣдръ матери, не произойдетъ вышеназванный „старѣйшина“, Мессія; подъ „рождающей“ можетъ разумѣться и мать Мессіи, какъ личность, по аналогіи съ предсказаніемъ Ісаіи о Дѣвѣ.

Въ 3-й часъ, удерживающийъ обычный 50-й пс., вводятся псалмы: 66, изображающийъ ближайшія цѣли спасенія и отклики на него людей, и пс. 86 о славѣ Сіона, сообщенной ему явленіемъ въ немъ Мессіи¹⁾. Изъ стихирь (гл. 6, 8 и 3) первыя двѣ рисуютъ то уничтоженіе, которому подвергъ себя Сынъ Божій своимъ рожденіемъ на землѣ, а 3-я, продолжая мысль соотвѣтствующей стихире 1-го часа, говоритъ о томъ, какъ Іосифъ вѣрою преодолѣлъ свое недоумѣніе по поводу несправедливаго св. своей обрученницы. Прокимень (гл. 4) изъ Ис. 9, 6—о самомъ рожденіи Мессіи. Паремія Варуха (подъ именемъ Іереміи, который представляется говорившимъ чрезъ Варуха) 3, 36—38; 4, 1—4 о явленіи Бога на землѣ и о необходимости вѣры въ это. Апостоль Гал. 3, 23—29 о пришествіи вѣры и обусловленномъ ею усыновленіи Богу, объединеніи во Христѣ и соединеніи съ Нимъ. Евангеліе Лук. 2, 1—9 болѣе подробный, чѣмъ въ предыдущемъ евангеліи расказъ о самомъ событіи.

Въ 6-й часъ, удерживающийъ обычный 90-й псаломъ, вводятся псалмы: 71 изображающийъ Мессію, какъ сына Царева, какъ юнаго царя (соцаря Богу) по его общественно-преобразовательной дѣятельности, которая найдетъ признаніе и со стороны языческихъ народовъ (пророчество о поклоненіи волхвовъ съ дарами) и пс. 131, изображающийъ благоволеніе Божіе къ роду Давидову, которое выразится въ сохраненіи за нимъ на вѣки престола и въ избраніи Сіона для поселенія Божія²⁾. Тропари (гл. 1, 4 и 5) при-

¹⁾ Ст. 4—5: „Помяну Раавъ и Вавилона вѣдущимъ мя и се иноплеменницы и Тиръ и людіе Египетіи сіи быша тамо. Мати Сіонъ речеть чловѣкъ и чловѣкъ родися въ немъ“. Богъ обѣщаетъ „упомянуть“ вѣдущимъ Его,—избранному народу, описанному равнѣ въ псалмѣ Сіону, о „Раавѣ“—какъ называется за „гордость“ какое-то морское чудовище (Іов. 26, 12) и переносно—Египеть,—и Вавилонъ (южная и сѣверная великія монархіи), очевидно какъ о такихъ народахъ, которые тоже познають Бога (съ евр. можно перевести: „призову ихъ какъ знающихъ Меня“), т. е. войдутъ въ составъ Сіона. Въ томъ же Сіонѣ („тамо“) будутъ (прошедшее увѣренности) и другіе, менѣе значительные народы, Филистимляне („иноплеменницы“), Тиръ и Египція („сіи быша тамо“—съ евр. „этотъ, т. е. каждый изъ этихъ народовъ—родился тамъ“); Сіонъ называетъ (каждый) чловѣкъ своей матерью, и это потому, что въ немъ родился (какой-то особенный) чловѣкъ (по объясн. св. Аванасія и бл. Феодорита: Христосъ). Иные понимаютъ слова „Мати Сіонъ речеть“... о предстоящемъ Сіону многолюдствѣ, ставя двоечтіе послѣ речеть: „Мати Сіонъ речеть: чловѣкъ и чловѣкъ“; такъ и въ слав. Библии. „И той основа и Вышній“—„И самъ Всевышній основаль его“. Ст. 6. „Господь повѣсть въ писаніи людей“ съ евр. „въ переписи народовъ“—посчитаетъ указанные народы при переписи ихъ, какъ принадлежащіе Сіону; по св. отцамъ: въ писаніи на небесахъ (въ книгѣ жизни) будутъ исчислены всѣ обитатели Сіона.

²⁾ Ст. 4: „Скраніама“—*κροτάφοις*—вискамъ; слав. слово м. б. образовано отъ греч. *κράνιον*—лобъ, но и санскритск. *капні*—високъ; въ евр. яѣтъ всего выраженія. Ст. 6 см. РВ. 58, 157.

глашаютъ насъ и вселенную къ достойному принятію грядущаго Господа, при чемъ послѣдній, въ соотвѣтствіи съ такими же тропарями на предыдущихъ часахъ, касается отношенія къ событію Іосифа. Прокименъ изъ Пс. 109, 36, 1а о предвѣчномъ рожденіи Мессіи, обуславливающимъ его сѣдніе одесную Бога. Паремія изъ Ис. 7, 10—16а; 8, 1—5. 86—10—пророчество о рожденіи Мессіи отъ Дѣвы, его святомъ дѣтствѣ и побѣдоносности еще въ дѣтствѣ¹⁾. Апостоль Евр. 1, 10—2, 3 о предвѣчности и неизмѣняемости Сына Божія, ругающихся за величіе основаннаго Имъ спасенія. Евангеліе, Мѣ. 2, 1—12 рассказомъ о поклоненіи волхвовъ продолжаетъ описаніе обстоятельствъ рожденія Спасителя.

9-й часъ, удерживающей обычный пс. 85-й, получаетъ пс. 109, изображающей побѣды Мессіи, обусловленные Его предвѣчнымъ рожденіемъ, сѣдніемъ одесную Бога и священническимъ достоинствомъ²⁾, и пс. 110, изображающей нравственную сторону великихъ дѣлъ Божіихъ по избавленію людей Его и основанію завѣта съ послѣдними³⁾. Изъ тропарей (гл. 7, 2 и 6) 1-й (подготавливая евангеліе)

¹⁾ Ис. 7, 15—17: „Масло и медъ съѣсть“... Самый срокъ избавленія Іудей отъ враговъ пророкъ исчисляетъ по періодамъ роста младенца—Еммануила: прежде чѣмъ у младенца раскрывается нравственное сознаніе, послѣдуетъ паденіе враждебныхъ царствъ; какъ бы въ зависимости отъ того, что утѣшеніе отъ этихъ враговъ будетъ продолжаться такой срокъ (нѣсколько лѣтъ), все дѣтство будущаго младенца должно пройти въ стѣснительныхъ обстоятельствахъ: пищу его будетъ только масло и медъ, продукты, даваемые и совершенно опустошенной страной. Съ евр. перев.: „Масло и медъ будетъ ѣсть, чтобы (ле) разумѣть отвергать худое и избирать доброе; ибо прежде нежели этотъ младенецъ будетъ разумѣть отвергать худое, земля та, которой ты страшишься, будетъ оставлена обоими царями ея“. Что значить ѣсть молоко и медъ только, да еще царственному младенцу, пророкъ самъ объясняетъ дальше: сказавъ объ опустошеніи земли непріятелемъ, онъ прибавляетъ: „и будетъ въ тотъ день: кто будетъ содержать корову и двухъ овецъ, по обилію молока, которое онѣ дадутъ (т. е. столько лишь, сколько онѣ дадутъ), будетъ ѣсть масло: молокомъ и медомъ (въ замѣнъ хлѣба и вина; ср. далѣе, ст. 23: „гдѣ росло 1000 вин. лозь... будетъ терновникъ“), будутъ питаться всѣ оставшіеся въ землѣ той“ (ст. 22). Эти-то тяжелыя условія и сдѣлаютъ возможнымъ появленіе въ домѣ Давидовомъ Еммануила. Ис. 8, 1: „настоятъ бо“ (въ Библии: „присѣ бо“), т. е. указанная добыча предстантъ.

²⁾ Ст. 3: „Съ тобою начало (ἀρχή—начало, власть) въ день силы твоея во свѣтлостѣхъ святыхъ твоихъ“; съ евр.: „Въ день силы Твоей народъ Твой готовъ во благолѣпіи святыхъ“. Разуmѣется полная побѣда Мессіи въ великій день суда („день силы“). Эта побѣда достигается и полною готовностью, съ какою участвуетъ народъ въ этой священной войнѣ. Ст. 6: „Исполнить падечія“ (πτώματα—паденіе, трупъ)—наполнить (землю) трупами. „Сокрушитъ главы на земли многихъ“—землѣ многолюдной (евр.: „на землѣ обширной“). Ст. 7: „Отъ потока на пути пегъ“... Побѣда будетъ достигнута и благодаря неутомимости Мессіи, который и жажду будетъ утолять только мимоходомъ.

³⁾ Ст. 2: „Изыскана во всѣхъ воляхъ его“—ἐξεζητημένα εἰς πάντα τὰ θελήματα—дѣла Господни „вполнѣ совершенны“ (Евѣ. Зигабевъ) во всемъ, чего Онъ захо-

оплакиваетъ избіеніе младенцевъ Иродомъ, 2-ой содержитъ отвѣтъ пресв. Маріи на (обрисованное въ тропаряхъ предыдущихъ часовъ) недоумѣніе Іосифа. 3-ій, какъ заключительный, даетъ полную картину событія со стороны проявившагося въ немъ „истощанія“ Христова, заканчиваясь троекратнымъ поклоненіемъ рождеству и молитвою о наступленіи Богоявленія. Прокимень изъ Пс. 86, 5а 2а указываетъ на духовное многочадіе Сіона, вызванное рожденіемъ въ немъ такого исключительнаго Человѣка, какъ Мессія. Паремія Ис. 9, 6—7 даетъ всестороннюю картину служенія Мессіи, поскольку оно опредѣлялось его богосыновствомъ. Апостоль Евр. 2, 11—18 оглавной цѣли вочеловѣченія Сына Божія -Его первосвященническомъ служеніи. Въ соотвѣтствіи съ чѣмъ и евангеліе Мѣ. 2, 23—13 говоритъ объ избіеніи младенцевъ, которое было предвѣстникомъ и предзнаменованіемъ кровавой жертвы „Младенца Маріина“ и вмѣстѣ послѣднимъ изъ погрязающихъ обстоятельствъ Рождества Христова¹⁾.

Рождественская вечерня.

(Столь великому празднику, какъ Рождество Христово, церковный уставъ не могъ не дать какой-либо исключительной служ-

четь, т. е. всѣ дѣла, какія Онъ захочетъ сдѣлать; но греч. текстъ допускаетъ и переводъ: „совершены во всемъ желанія Его“; евр.: „вождельны для всѣхъ любящихъ оныя“.)

¹⁾ Древнѣйшій остовъ царскихъ часовъ это ихъ 3 тропаря на каждой часъ, слѣд. на всѣхъ 12, и чтенія. Первоначально такое послѣдованіе совершалось въ великую пятницу, въ навечеріе Р. Х. и Крещенія безъ связи съ часами, замѣняя ихъ, и о такомъ послѣдованіи въ Іерусалимской Церкви (безъ указанія, впрочемъ, количества тропарей и чтеній) упоминаетъ паломница IV в. Сильвія или Евтерія. Редакція этого чина и составленіе нынѣшнихъ тропарей Р. Х. и Крещенія надписаніями въ нѣкоторыхъ рукописяхъ приписывается св. Софронію, патр. Іерусалимскому VI в. (а в. пятницы чаще — св. Кириллу Александрійскому или Іерусалимскому—IV—V в.). Впослѣдствіи (вѣкъ въ IX—X, по мѣстамъ) это послѣдованіе стало вставляться въ какой—либо часъ, обыкновенно въ 3-ій, а потомъ было распредѣлено между всѣми часами. При этомъ часто оно окружалось ектеніями: по нѣкоторымъ рукописямъ полагается только малая ектенія предъ пареміями; по другимъ—еще и великая ектенія послѣ псалмовъ, и просительная послѣ евангелія. Многолѣтствованіе встрѣчается не во всѣхъ памятникахъ, а гдѣ есть, имѣетъ не нынѣшнюю форму, а напр.: „многолѣтно сотворитъ Богъ (богонареченное, боговѣчанное и богособлюдаемое), (державное) и святое царство твое (или: ваше) на многа лѣта“—произносить канонархъ трижды, а предъ этимъ онъ же безъ взятаго въ первыя скобки, и послѣ народъ безъ взятаго во всѣ скобки: это по греч. рукоп., а въ славянскомъ вмѣсто „царство“—„князей“; въ позднѣйшихъ рукописяхъ „даря“ съ другими эпитетами и съ титулами: „Владимірскій, Московскій, Новгородскій, Казанскій, Астраханскій“. Названіе „Царскій“ усваиваютъ часамъ только слав. рукоп., но и въ Византии на этихъ часахъ обязательно присутствовали цари, не бывая на литургіи въ этотъ день.

бы. Это онъ и дѣлаетъ тѣмъ, главнымъ образомъ, что всенощное бдѣніе этого праздника начинается съ повечерія, а не съ вечерни.

Но замѣняя на рождественской всенощной вечерню великимъ повечеріемъ, церковный уставъ дѣлаетъ это не изъ пренебреженія къ вечернѣ, а наоборотъ, чтобы обезпечить ей самое торжественное, какое только возможно, совершеніе. Вечерня подъ такой великій праздникъ, такъ сказать, достойна самостоятельнаго, особаго отъ утрени, мѣста въ кругѣ службъ. Поэтому она и совершается отдѣльно отъ утрени. Мало того: чтобы сообщить ей высшую степень святости и торжественности, она соединяется съ литургіей или, что то же, нѣкоторымъ образомъ превращается въ литургію. Мало и этого: для этой цѣли выбирается самая длинная, торжественная и трогательная изъ литургій—Василія Великаго¹⁾. Благодаря этому, празднованіе, обычно открываемое вечернею, на Рождество Христово начинается самой литургіей. Этимъ вѣрующіе переносятся къ тѣмъ столь дорогимъ по воспоминаніямъ временамъ первохристіанства, когда каждая литургія совершалась вечеромъ и даже ночью, соединяясь съ агапой, вечерей любви. Воспоминаніемъ объ этой рождественской агапѣ служить особая вечерняя трапеза, положенная на сочельникъ (какъ воспоминаніемъ о пасхальной агапѣ служить благословеніе хлѣбовъ послѣ великосубботней литургіи). Только если навечеріе Рождества Христова приходится въ субботу и воскресенье, которыя должны имѣть собственную литургію, то, такъ какъ литургія не совершается дважды въ день, вечерня подъ Рождество Христово не соединяется съ литургіей. И такъ какъ праздникъ Рождества Христова заслуживаетъ самой торжественной литургіи, и литургія Василія Великаго при такомъ совпаденіи не можетъ открыть праздника, то она переносится на самый праздникъ²⁾.

¹⁾ На литургію Василія Великаго всѣ существующія руководства по церковному уставу ошибочно смотрятъ, какъ на постнукъ и скорбную, на томъ основаніи, что она назначается уставомъ для воскресній Великаго поста и не совершается будто бы никогда въ субботу, за исключеніемъ великой (а если 1 января приходится въ субботу?). Но именно потому она совершается въ недѣли В. поста, что овѣ радости суббота и что, освященная постомъ, онѣ „честіѣе“ всѣхъ другихъ воскресній года. Именно за свою торжественность она назначена и для Великаго четвертка, этого дня установленія самой литургіи. Въ Великую субботу она начинается въ 4 ч. веч., очевидно, съ тою цѣлью, чтобы падала на *первый день Пасхи* (по церковному времячисленію).

²⁾ Это мѣсто для литургіи Василія В. менѣе естественно и подходяще, чѣмъ канувъ праздника, но не потому, что эта литургія скорбна, а потому что литургія, по воспоминанію о древнемъ ея совершеніи ночью, болѣе вечерняя служба, чѣмъ дневная. поэтому скорѣе относится къ слѣдующему дню, чѣмъ къ текущему. Поэтому на литургіи Рождества читается евангеліе не о самомъ событіи праздника, а о поклоненіи волхвовъ, начинающееся „исусу рождшуся“.

Такой своеобразный строй службы—исключительная принадлежность праздниковъ Рождества Христова и Богоявленія. Но послѣднему онъ усвоенъ по историческимъ причинамъ: потому что Рождество Христово нѣкогда въ восточной церкви праздновалось 6 января, вслѣдствіе чего и теперь Богоявленіе, хотя посвящено крещенію, разсматривается, какъ показываетъ и самое названіе праздника, какъ окончаніе рождественскихъ торжествъ: 12 дней между этими двумя праздниками называются „двѣнадцатидневіемъ“.

Итакъ, празднованіе Рождества Христова начинается, какъ и въ другіе праздники, съ вечерни, хотя болѣе торжественной, священной, чѣмъ въ другіе праздники.

Собственно праздничнымъ элементомъ въ этой вечернѣ являются стихиры на Господи возвахъ и чтенія.

Относительно стихиръ требуетъ объясненія прежде всего напѣвъ ихъ. Вообще напѣвъ—главное въ „пѣснѣ“, хотя бы то и церковной. Онъ, какъ музыка, глубже выражаетъ не только настроеніе молящагося, но и самую сущность празднуемаго событія, глубже текста пѣснопѣнія заглядываетъ въ эту сущность. Всѣ (почти) рождественскія стихиры по напѣву „самогласны“, т. е. для нихъ назначенъ особый, нарочитый напѣвъ, несходный съ простымъ напѣвомъ осмогласія. Но общій характеръ гласа выдерживается и въ самогласномъ напѣвѣ, почему при немъ всегда указывается и гласъ. Рождественскія стихиры на Господи возвахъ положены на 2 гласъ. Изъ дванадцатыхъ праздниковъ только Рождество Христово и Крещеніе имѣютъ на Господи возвахъ стихиры такого гласа. Большинство дванадцатыхъ праздниковъ открываютъ всенощное бдѣніе стихирами 1-го гласа (Введеніе, Срѣтеніе, Пятидесятница, Успеніе имѣютъ на Господи возвахъ стихиры 1-го гласа), какъ гласа наиболѣе полнозвучнаго, величественнаго (имѣющаго образцомъ дорическую мелодію). И бдѣніе Рождества Христова открывается этимъ гласомъ, но такъ какъ оно начинается съ литійныхъ стихиръ, то первый гласъ назначенъ для этихъ послѣднихъ стихиръ, поющихя на великомъ повечеріи (то же сдѣлано и для Благовѣщенія, всенощная котораго тоже большею частію начинается великимъ повечеріемъ: здѣсь тоже литійныя стихиры 1-го гласа). На вечернѣ же, не входящей въ составъ рождественскаго бдѣнія, естественно было для ея стихиръ дать менѣе торжественный гласъ, какимъ и является 2-ой, по достоинству напѣва дѣйствительно отвѣчающій своему мѣсту въ скѣлѣ гласовъ. вмѣстѣ съ тѣмъ этотъ гласъ въ стихирномъ его напѣвѣ не только нѣжнѣе 1-го, но и радостнѣе его: въ 1-мъ сквозь радость просвѣчиваетъ и нѣкоторая грусть, почему имъ поются, между прочимъ, и всѣ стихиры на Господи возвахъ въ Страстную седмицу (за исключ. вел. четв.).

Радостному напѣву стихиръ на Господи возвахъ вполне отвѣчаетъ и содержаніе ихъ, полное священнаго восторга. При такомъ восторгѣ ходъ мысли не можетъ быть строго логическимъ. Но все же, принадлежа разнымъ ѱавторамъ, эти стихиры расположены такъ, чтобы каждая слѣдующая продолжала освѣщеніе событія, даваемого предыдущею. Первая стихира, какъ то и слѣдуетъ, ставитъ вопросъ, какъ отразилось событіе Рождества Христова на всемъ мірѣ въ его цѣломъ, на мірѣ небесномъ и земномъ въ ихъ совокупности, на ихъ отношеніяхъ другъ къ другу. Этотъ широкій горизонтъ въ дальнѣйшихъ стихирахъ какъ бы суживается: вторая стихира занимается ближайшими свидѣтелями событія; третья заглядываетъ въ будущее, на вѣковѣчное вліяніе событія; слѣдующая стихира въ своеобразной формѣ изливаетъ горячее благодареніе за все эти блага; наконецъ, стихира „Слава и нынѣ“ разсматриваетъ событіе въ историческомъ свѣтѣ.

По формѣ стихиры написаны библейскимъ стихотворнымъ размѣромъ, который основывается не на количествѣ слоговъ и удареніяхъ, а на параллелизмѣ мыслей: каждая строка заключаетъ законченную мысль. Для пониманія всей красоты ихъ, поэтому надо разбивать ихъ на эти строки.

Германово.

Придіте возрадуемса гдѣви, на-
стоѣщю тайнѣ сказующе: средо-
стѣніе градежа разрушиша, пламен-
ное оръжіе плещы дасть, и херу-
вѣмъ ѡтступѣтъ ѡ древа жизни, и
ѡзъ райскѣи пици причащюса, ѡ
негѡже произгнаша выхъ преслаша-
нѣи ради. неизмѣнный бо оъбразъ
оць, оъбразъ присносѣщѣи егѡ,
зрѣки раба прѣмлетъ, ѡ неискѣсо-

Придите, возрадуемся Господу,
Повѣдая настоящую тайну:
Раздѣляющая, стѣна разруше-
на ¹⁾,
Огненный мечъ убѣгаетъ ²⁾,
Херувимы ³⁾ отступаютъ отъ дре-
ва жизни.
И я опять получаю пищу изъ рая,
Изъ котораго былъ нѣкогда из-
гнанъ за непослушаніе.
Ибо неизмѣнный образъ ⁴⁾ Отца ⁵⁾,
Начертаніе ⁶⁾ Его вѣчности,
Принимаетъ видъ раба, ⁷⁾

¹⁾ Еф. 1, 14. Но здѣсь имѣется въ виду стѣна между Богомъ и людьми.

²⁾ Быт. 1, 24.

³⁾ Въ греч. множ. ч. „херувимы“, какъ и въ Быт. 1, 24, гдѣ рус. и слав. Библіи безъ основанія ставятъ ед. ч.

⁴⁾ Еіχών—РВ. 102, 431; 89. 329.

⁵⁾ Евр. 1, 3. Кол. 1, 15. „Сынъ—видимое Отца, Отецъ—невидимое Сына“—мысль св. Иринея (Прот. ерес. IV, 6, 6).

⁶⁾ Характѣръ—черта, знакъ, примѣта, особенность.

⁷⁾ Филип. 2, 7.

брачными мѣре прошѣдъ, не преложіеніе претерпѣвъ: ѣже во вѣ, превѣсть, вѣзъ сый истиненъ: и ѣже не вѣ пріятъ, человекъ вывъ члвчколюбива ради, томъ возопіемъ: рождемъ ѿ двы вѣе, помилуй насъ.

Произойдя изъ безбрачной Матери,
Не подвергшись измененію,
Такъ какъ Онъ, чѣмъ былъ, тѣмъ и остался,
Будучи Богомъ истиннымъ;
И, чѣмъ не былъ, то воспринялъ,
Ставъ человекомъ по человеколюбію,

Ему воскликнемъ:
Рожденный отъ Дѣвы Боже, помилуй насъ.

Дважды.

Анатоліево.

Гдѣ иже рождшася ѿ стѣманы, просвѣтишася всѣческыи: пастьремъ во свирлюющимъ, и волхвумъ поклоняющимся, аггломъ воспѣвающимъ, иродъ матѣшеся, какъ вѣзъ во плоти явися, спсѣ душъ нашихъ.

Съ рожденіемъ Господа Иисуса отъ святой Дѣвы
Просвѣтилось все.

Но ¹⁾ когда пастыри играютъ на свирѣли,

Волхвы поклоняются,
Ангелы воспѣваютъ,
Иродъ волнуется,
Что Богъ явился во плоти,
Спаситель душъ нашихъ.

Дважды.

Црство твоє хртѣ вѣе, црство всѣхъ вѣковъ, и влчество твоє во всѣкомъ родѣ и родѣ, воплотившася ѿ аха стѣгъ, и ѿ приснодѣвы мрїи вочлвчивыйся, свѣтъ намъ возсіа хртѣ вѣе твоє пришествіе, свѣтъ ѿ свѣта, очее сіяніе, всю

Царство Твое, Христе Боже,
Царство всѣхъ вѣковъ
И владычество Твое
Во всякомъ родѣ и родѣ ²⁾,
Восплотившійся отъ Духа Св.
И отъ Св. Дѣвы вочеловѣчившійся.
Свѣтъ намъ возсіало, Христе Боже,
Твое пришествіе,
Отоблескъ Отца ³⁾.

¹⁾ Гдѣ „бо“ здѣсь имѣетъ противоположительный отгвокъ въ значеніи, какъ въ ирмосѣ: „Бога человекомъ“ („тобою бо Всечистая“).

²⁾ Ис. 144, 13.

³⁾ Апостолъ, слав. „сіяніе“.

твѣрь просвѣтилъ єси, всѣкое ды-
ханіе хвалитъ тѣ. Образъ славы
Очи: сый, и прѣжде сый, и воз-
сіавый ѿ двы бже, помилуй
насъ.

Все твореніе Ты просвѣтилъ,
Всякое дыханіе славить Тебя,
Начертаніе¹⁾ славы Отца,
Сущій и предсуществующій²⁾.
И возсіавшій отъ Дѣвы, Боже,
Помилуй насъ.

Дважды.

Что тебѣ принесемъ хрѣте, такъ
явилася єси на земли, такъ члвкъ
насъ ради; кажда во ѿ тебѣ быв-
шихъ тварей, бгдареніе тебѣ при-
носитъ: аггли пѣніе, нѣса звѣздъ,
волсви дары, нѣстырїе чѣдо, землѣ
вертепъ, пѣстынѣ ясли: мы же,
мтръ дѣв. иже прѣжде вѣна бже,
номилуй насъ.

Что принести Тебѣ, Христе,
За то, что Ты явился на землѣ,
какъ чловѣкъ для насъ.
Каждое изъ бывшихъ Тобою тво-
реній
Приноситъ Тебѣ благодарность:
Ангелы—пѣснь,
Небо—звѣзду,
Волхвы—дары,
Пастыри—удивленіе,
Земля—пещеру,
Пустыня³⁾—ясли,
Мы же Мать Дѣву.
Предвѣчный Боже,
Помилуй насъ.

Дважды.

Слава и нынѣ, гласъ той-же. Кассіино.

Августъ єдиноначальствующъ на
земли, многоначаліе члвкъвз прѣ-
ста: и тебѣ вочлвчшѣса ѿ чѣымъ,
многобжїе идолѣвз оупразднїса.

Съ единовластительствомъ⁴⁾ Ав-
густа на землѣ
Прекратилось многоначаліе у лю-
дей⁵⁾.
Съ вочеловѣченіемъ Твоимъ отъ
Чистой
Упразднилось многобожіе идо-
ловъ.

¹⁾ Характѣра.

²⁾ Усиленное понятіе „Сый“—Іегова.

³⁾ Степь.

⁴⁾ Μοναρχήσαντος.

⁵⁾ По гр. ἀνάων „безразсудныхъ“; т. е. многоначаліе безрасудныхъ—д. б. имѣ-
ется въ виду ближайшимъ образомъ триумвирать.

подъ ѣдинѣмъ црствомъ мѣрскимъ
градѣмъ быша, и во ѣдино влчестно
кѣтвѣ гѣзыцы вѣроваша. написаша
сѣ людіе повелѣніемъ кесаревыми:
написасѣхомсѣ вѣрніи именемъ вѣс-
ства, тебѣ вочеловѣчшасѣ бѣа на-
шегѣ. велѣмъ твоѣмъ милость, гдѣ сла-
ва тебѣ.

Одному царству мѣрскому

Подчинились государства,
И въ одно владычество Божества
Племена¹⁾ увѣровали.

Переписаны народы

Указомъ кесаря,

Написаны мы, вѣрные,

Именемъ Божества²⁾,

Именемъ Тебя, вочеловѣчивша-
гося Бога нашего.

Велика Твоя милость,

Господи, слава Тебѣ.

Въ надписаніи стихирь сохранены и имена авторовъ ихъ. Первая стихира надписана именемъ Германа. Уже первое мѣсто стихирь въ службѣ прайдника показываетъ, что это древнѣйшій пѣснописецъ, именно извѣстный Германъ, патріархъ константинопольскій VIII в. († 740), авторъ стихирь и на нѣкоторые другіе праздники (см. РБ. 51), на 16 августа и многія памяти святыхъ. Его пѣсни древнѣе Дамаскиновыхъ, которыхъ наиболѣе въ службѣ Рождеству. Между рождественскими пѣснями древнѣе Германовыхъ, не считая тропаря³⁾, только кондакъ и икосъ, принадлежащіе св. Роману Сладкопѣвцу (VI в.). Но большую часть своихъ мыслей и даже выражений св. Германъ заимствовалъ изъ слова на Р. Х. св. Григорія Богослова. Стихиры на хвалитехъ, принадлежащія св. Андрею Критско-Іерусалимскому († 713), той же древности, какъ Германова. Этимъ, какъ и высокимъ достоинствомъ настоящей его стихирь, объясняется почетное положеніе ея въ службѣ. Предъ второй стихирой стоитъ надписаніе „Анатоліево“. Оно очевидно относится къ цѣлой группѣ 3 стихирь, такъ какъ въ рождественской службѣ у всѣхъ стихирь указываются имена авторовъ. Судя по тому, что эта стихира, какъ и множество другихъ стихирь въ богослужебныхъ книгахъ съ именемъ Анатолія, не находятся въ литургическихъ памятникахъ ранѣе XI в., это не Анатолій, авторъ воскресныхъ стихирь, константинопольскій патріархъ V в., а или игумень Студійскаго монастыря IX в. (РБ. 49, 67) или, какъ показываетъ одна его стихира св. Димитрію Солунскому, — солунскій епископъ IX—X в.

¹⁾ Евѣр.

²⁾ Какъ разъясняется далѣе, именемъ христіанъ.

³⁾ И свѣтильна. Тотъ и другой читается въ Константиноц. Софійскомъ уставѣ IX—X в.

Послѣдняя стихира, блещущая своимъ глубокомысліемъ, дающая какъ бы философію исторіи для событія, принадлежитъ единственной между церковными пѣснописцами женщинѣ—Кассіи константинопольской аристократкѣ IX в., едва не сдѣлавшейся женою имп. Теофила, и принявшей, послѣ предпочтенія ей другой, иночество. О поэтическихъ дарованіяхъ ея достаточно сказать, что ей принадлежатъ первые 4 ирмоса великой субботы¹⁾.

Стихиры—болѣе поздняя составная часть церковныхъ службъ. Древнѣе ихъ весь ветхозавѣтный матеріалъ въ составѣ службъ, которымъ онѣ первоначально и ограничивались и который послужилъ образцомъ для пѣснопѣній. Посему древнѣйшею частью и рождественской вечерни были не вышеприведенныя стихиры ея, а слѣдующія за ними *чтенія*, пареміи изъ пророчествъ, перемежающіяся *псалмами и тропарями*. Это первоначальный остовъ рождественской вечерни. Въ спискахъ устава св. Софіи Константинопольской IX—X в. эти пареміи—единственный праздничный элементъ настоящей вечерни (не считая апостола и евангелія). И замѣчательно, что уже въ то время пареміи для Рождества Христова были тѣ же, что и нынѣ положены, и ихъ было не три, какъ для другихъ праздниковъ, а семь—одною меньше, чѣмъ нынѣ (не названа послѣдняя изъ нынѣшнихъ паремій).

Подборъ порочествъ изъ Ветхаго Завѣта для паремій сдѣланъ съ замѣчательнымъ искусствомъ. Это видно особенно изъ первой пареміи. Ея служитъ разсказъ о твореніи міра (Быт. 1, 1—14). Помимо того, что такимъ началомъ для паремій весь рядъ ихъ производитъ впечатлѣніе чтенія цѣлой Библии въ сокращеніи, этою первою пареміею указывается на то, что воплощеніе Сына Божія было новотвореніемъ. Поэтому-то такую же пареміею открывается и рядъ пасхальныхъ паремій (на вечернѣ въ Великую субботу) и рядъ покаянныхъ великопостныхъ. (Крещенскія пареміи имѣютъ первую такую же паремію по вышеуказанной исторической аналогіи этого праздника съ Рождествомъ Хр.).

Послѣ такого высокаго вступленія, начинаются самыя пророчества о празднуемомъ событіи. Изъ пророчествъ выбраны самыя поразительныя и прямыя, говорящія именно о рожденіи Мессіи и указывающія на частныя обстоятельства событія (напр. Валаамово); при этомъ выбраны пророчества намѣренно изъ разныхъ эпохъ и расположены въ хронологическомъ порядкѣ, по крайней мѣрѣ

¹⁾ Вся настоящія стихиры на Господи возвахъ находятся въ уставахъ XI в. (напр. Евергетидскомъ) въ томъ порядкѣ, какъ теперь (*Дмитріевскій А.*, Описание литург. рукописей, Кіевъ 1895, I, 3540. Въ Студійскомъ уставѣ Константинопольско-русской редакціи Слава „Что ти принесемъ“ (*Гдлубинскій Е.* Исторія русской церкви. М. 1881, I, 664).

первыя шесть паремій, вѣроятно бывшія первоначальнымъ остовомъ, къ которому потомъ (ко времени составленія устава св. Софіи) прибавлена 7-я для полученія священнаго числа, а впослѣдствіи и 8-я (Евергетидскій уставъ XI в. имѣеть уже 8).

Въ виду всего этого второй пареміей избрано пророчество Валаама о звѣздѣ отъ Іакова (Числ. 24, 2—18), третьей—пророчество Михея (4, 6—8; 5, 2—8) о рожденіи Мессіи въ Виелеемѣ, четвертой—пророчество Исаи о жезлѣ изъ корене Іессеева (11, 1—10), пятой—пророчество Варуха (названное вслѣдствіе неканоничности книги именемъ учителя Варухова Іереміи въ предположеніи, что Варухъ передалъ пророчество Іереміи) о явленіи Бога на землѣ между людьми (3, 36—38; 4, 1—4); шестая паремія—пророчество Даніила о нерукосячномъ камнѣ (2, 31—45). Добавочныя двѣ пареміи пополняютъ приведенное пророчество Исаи двумя другими его наиболѣе важными и прямыми предсказаніями о Мессіи: о рожденіи царственнаго Отрока (9, 6—7) и Еммануила отъ Дѣвы (7, 11—15; 8, 1—4; 8—10)¹⁾.

Кромѣ количества, болѣе чѣмъ двойного (если первоначально паремій было 6, то по тому соображенію, чтобы ихъ было вдвое болѣе, чѣмъ для обыкновенныхъ прозидниковъ), рождественскія пареміи отличаются отъ обыкновенныхъ праздничныхъ и образомъ чтенія ихъ. Это чтеніе дважды прерывается пѣніемъ, начинаемымъ самымъ чтедомъ, въ знакъ восторга, въ какой приходитъ чтецъ отъ содержанія паремій. Для пѣнія назначены два тропаря, упоминаемые уже уставомъ Софійскимъ Константинопольскимъ IX в. Оба тропаря: „Тайно родился еси“ и „Возсіялъ еси Христе отъ Дѣвы“, какъ и тропарь „Рождество твое, Христе Боже нашъ“ (тоже называемый этимъ уставомъ), останавливаются изъ празднуемаго событія только на важнѣйшей его частности—появленіи звѣзды, указывавшей на міровой (космической) характеръ событія²⁾.

Тайно родился еси въ вертепѣ,
но нбо тѣ всѣмъ проповѣда, такоже
суста звѣзда предлагаша спсе, и
кохувы ти приведе вѣрою покла-
нающыица тевѣ: съ нимже поми-
лѣи насъ.

Тайно Ты родился въ пещерѣ,
Но небо проповѣдало о Тебѣ
Какъ устами, всѣмъ,
Пользуясь звѣздой, Спаситель,
И привело къ Тебѣ волхвовъ,
Съ вѣрою кланяющихся Тебѣ,
Съ которыми помилуй насъ.

¹⁾ Интересно отмѣтить разницу въ подборѣ ветхозавѣтныхъ чтеній для Р. Х. между православной и католической церковью: ни одно изъ этихъ чтеній не совпадаетъ тамъ и здѣсь. Въ качествѣ ветхозавѣтныхъ чтеній для службы Рождества тамъ взяты 9, 40 и 52 гл. Исаи („Сіе прежде испій, скоро твори земле Завулона“. „Утѣшайте, утѣшайте люди моя“, „Востани, востани Сіоне“ (Breviarium romanum, Ratisb. 1897, I, 234—5).

²⁾ См. статью: „Почему при рождествѣ Христовомъ явилась звѣзда?“.

Возсияли еси хрѣте, ѿ дѣвы ра-
звѣнное сѣнце правды: и звѣзда тѣ
показа въ вертепѣхъ вѣщующасѣ не-
вѣстимаго. волхвы наставилъ еси
на покарѣніе твоѣ, съ нѣмже тѣ
величаемъ; жиждодавче, слава тебѣ.

Ты возсиялъ, Христе, отъ Дѣвы,
Какъ духовное солнце правды,
И звѣзда показала Тебя,
Невѣстимаго и помѣстившагося
въ пещерѣ.
Ты направилъ волхвовъ къ по-
клоненію Тебѣ,
Съ которыми Тебя величаемъ:
Жизнодавецъ, слава Тебѣ.

Пѣніе этихъ тропарей во время паремій является подражаніемъ такой же вставкѣ между пареміями Великой субботы (на вечернѣхъ подъ Пасху), гдѣ, впрочемъ, мѣсто тропарей заступаютъ библейскія пѣсни Моисея и 3 отроковъ. Но тогда какъ тамъ пѣсни поются на 5 гласъ, „косвенный“ (πλάγιος) перваго, какъ бы составляющій нѣжно-грустную вариацию перваго, здѣсь тропари положено пѣть на 6 гласъ, такую же вариацию 2-го, на который пѣлись стихиры. Примѣсь грусти въ праздничное торжество, собственно еще и не начавшееся, понятно изъ того, что сказано о предпразднствѣхъ и его трипѣснцахъ и будетъ сказано о великомъ повечеріи праздника.

Припѣвами къ тропарямъ служатъ два самые краткіе изъ допускающихъ приложеніе къ празднику псалмовъ: 86 и 92. Первый псаломъ („Основанія его на горахъ святыхъ“) воспѣваетъ величіе и многолюдство Сіона, земного царства Божія. Второй („Господь воцарися“) изображаетъ еще большее величіе царства Божія на небѣхъ, имѣющаго открыться теперь и на землѣхъ.

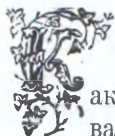
Псалмы раздѣлены въ исполненіи на 3 части. Тропарь въ цѣломъ видѣ открываетъ и заключаетъ псаломъ; къ тремъ же частямъ псалма припѣвомъ служить только конецъ тропаря, который поется съ припѣвами Слава и нынѣ, слѣдовательно всего 5 разъ, а со включеніемъ двухъ разъ цѣльнаго пѣнія тропаря—7 разъ¹⁾.

Апостоломъ рождественской вечерни служить начало посланія къ Евреямъ (I, I—10)—самое возвышенное богословіе о Сынѣ Божіемъ,—а евангеліемъ—Луки 2, I—20,—самый обстоятельный изъ евангельскихъ разсказовъ о событіи.

¹⁾ Конецъ 1-го тропаря для пѣнія со стихами псалма указанъ нынѣшнимъ уставомъ со словъ „И волхвы ти приведе“, но въ Софійскомъ уставѣ IX в. онъ болѣе короткій: „Съ ними же помилуй насъ“, какъ и теперь дѣлается на практикѣ (живучесть устнаго преданія). Конецъ второго тропаря для пѣнія въ Софійскомъ уставѣ не указавъ, вѣроятно, какъ самопонятный: „Жизнодавецъ, помилуй насъ“ (такъ и на практикѣ, но въ Типиконѣ: „Волхвы наставилъ еси“).

Служба Рождеству Христову.

Великое повечеріе.



акъ ни торжественна рождественская вечерня, она не открываетъ еще самаго праздника. Потому-то на ней не поются и главныя пѣсни праздника тропарь и кондакъ, а поются лишь послѣ отпуска ея¹⁾. Собственно же праздничная служба въ Рождество Христово, какъ и въ другіе праздники, состоитъ изъ бдѣнія, но оно здѣсь начинается великимъ повечеріемъ. Привыкнувъ въ теченіе года слышать подъ праздникъ въ церкви торжественную вечерню съ ея величественнымъ исполненіемъ предначинательнаго псалма, съ ея входомъ, пареміями, вѣрующій не можетъ не поразиться и совершенно особеннымъ образомъ не настроиться, когда ему, вступающему въ праздникъ Рождества Христова, вдругъ вмѣсто этого предлагается длинное монотонно-скорбное, прямо покаянное, чтеніе великаго повечерія. Тутъ со стороны Церкви замѣчательно рассчитанное дѣйствіе на душу, на самыя сокровенныя тонкости душевныхъ движеній, на склонность человѣка къ контрастамъ и новизнѣ. Это совершенно тотъ же пріемъ, къ которому прибѣгаетъ церковный уставъ въ пасхальной службѣ: приходящимъ слушать пасхальную заутреню предлагается канонъ погребенію Христову.

Великое повечеріе, которымъ начинается рождественская всепопная, вмѣстѣ съ тѣмъ хорошо указываетъ вѣрующимъ на то, что событіе воплощенія Слова Божія, кромѣ радостной стороны, имѣло и скорбную: вызвано оно было грѣхомъ; для Божества оно было своего рода печальною необходимостью, крайнимъ средствомъ спасенія человѣчества; для Сына Божія оно было, правда—временнымъ, истощаніемъ (κένωσις), нищетой, обогатившей насъ, но не Его. Въ виду этого и во всѣ предпраздничные дни Рождества Христова поются каноны, составленные по образцу канонѣвъ Страстной седмицы („Къ Тебѣ утреню“, „Волною морскою“ и т. д.). Но чтобы не омрачить совсѣмъ радости начинающагося праздника, великое повечеріе, открывающее праздничное бдѣніе, перемежается радостнымъ пѣніемъ „Съ нами Богъ“, и покаянныя тропари на немъ замѣняются праздничными тропаремъ и кондакомъ. Съ этою же цѣлю и весь конецъ повечерія замѣняется окончаніемъ изъ вечерни: литіей, стиховными стихирами, Нынѣ отпущаеши и т. д.²⁾

¹⁾ По Евергетидскому уставу послѣ вечерни пѣлся кондакъ, „ибо отпустительнаго тропаря до повечерія не говоримъ“. *Дмитріевскій*, 355. ²⁾ Честь избрѣ-

Стихиры на литіи.

Изъ литійныхъ стихирѣ, принадлежащихъ одному перу—знаменитаго Иоанна Дамаскина, 1-я „Небо и земля, днесь пророчески да возвеселятся“, даетъ общую картину событія, какъ съ внѣшней его стороны, такъ и съ внутренней („Богъ во плоти явися“, „прииде чаяніе языковъ“, „спасе насъ отъ работы“), 2-я „Небо и земля днесь совокупишася“, 3-я „Слава въ вышнихъ Богу“, 4-я „По образу и по подобію“—стихиры явно имѣютъ намѣреніе дать полный переченьъ плодовъ воплощенія Христова: сошествіе Бога на землю и восшествіе челоуѣка на небо, возможность видѣть Невидимаго, миръ (2), свѣтъ омраченнымъ, возвышеніе смиренныхъ (3), обновленіе Адама, образа и подобія Божія въ немъ (4); стихира на Славу (того же автора) останавливается только на поклоненіи волхвовъ, какъ на самомъ поразительномъ знаменіи событія, а стихира на И нынѣ (Германа патр. К—польскаго VIII в.) изображаетъ ликованіе всего міра изъ-за прекращенія идолослуженія и наступленія царства Христова.

Вообще же въ литійныхъ стихирахъ отлѣняется догматическое значеніе событія Рождества Христова только въ основныхъ отношеніяхъ; однако, передъ вѣрующими съ достаточною ясностью встаетъ все величіе праздника, въ который ликовствуютъ и небо и земля и въ буквальному значеніи понятій и въ переносномъ, т. е. и обитатели неба и земли: пришествіе Господне даровало миръ землѣ, показало благоволеніе Божіе къ людямъ и является убѣдительнонѣйшимъ основаніемъ того, почему Всевышнему подобаешь отъ міра слава (первыя стихиры) во вѣки, поскольку

тенія такого удачнаго состава для рождественскаго бдѣнія принадлежитъ исключительно такъ называемому Іерусалимскому типу богослужебнаго устава, принятому и теперь далеко не всей Православной Церковью. Въ Греціи, пользующейся уставомъ, близкимъ къ древнему Софійскому, рождественское бдѣніе начинается съ литійныхъ стихирѣ. По Студійскому уставу оно состояло изъ одной утрани. По Евергетидскому уставу XI в. рождественское бдѣніе, какъ и всякое, начиналось службой—панихидой, за которой слѣдовала утреня; на рождественской панихидѣ полагался канонъ „Волною морскою“. Повечеріе по этимъ уставамъ совершалось тотчасъ послѣ трапезы или въ свое время и было сокращаемымъ (начиналось съ 90 псалма) съ тропаремъ праздника въ концѣ или съ кондакомъ. (*Дмитріевскій, А.* Описание литург. рукописей, Кіевъ 1895, 355—6. *Toscani, Ad typica graecorum, Romae 1864, 46*). На Іерусалимскомъ началѣ рождественскаго повечерія, съ великаго повечерія—сказался подвижническій духъ святыхъ авторовъ этого устава (по предавію, преп. Саввы, Евемія Великаго и др.) и вѣяніе строгой монашеской жизни въ палестинскихъ обителяхъ, не забывавшихъ о грѣхѣхъ и въ праздники. Іерусалимскій строй рождественской службы обнаруживаетъ глубокое провикновеніе въ духъ праздника и въ самый догматъ воплощенія.

„лестъ“ ложныхъ идолопоклонническихъ религій прекратилась и царствуетъ отнынѣ навѣки Христось (стихира на „И нынѣ“).

Такъ какъ вѣрующіе еще со дня Введенія приготавливались къ достойному срѣтенію Родившагося въ Виелеемѣ, то въ таинственноторжественный ночной часъ пѣнія литійныхъ стихирь, которыми, и открывается всеночное ликованіе христіанъ, дается сразу почувствовать собранію вѣрныхъ то богатство милостей Божіихъ, которое принесено въ міръ рожденіемъ Спасителя. Уже съ первой стихирь вѣрующіе начинаютъ себя видѣть въ живомъ, конкретномъ единеніи съ міромъ небесныхъ духовъ и съ благороднѣйшими представителями человѣческаго и Богу покорнаго знанія (волхвы). вмѣстѣ съ тѣмъ имъ внушается и воспитывать въ себѣ чувство смиренномудрія, поскольку на примѣрѣ пастуховъ имъ показывается, что Господь избираетъ, какъ орудія Своихъ дѣйствій въ мірѣ, именно людей „худородныхъ“. Далѣе, земля представляется въ сознаніи свящ. пѣснописцевъ ликующею при мысли о своемъ освобожденіи отъ проклятія черезъ обновленнаго Новымъ Адамомъ человѣка, который послѣ Христа и вмѣстѣ съ Нимъ снова, какъ въ раю, царь природы, царь, на челѣ котораго можетъ и должна быть прочитана землю печать небесная. Сознать себя, хотя бы въ возможности, царемъ природы—это цѣлое приобрѣтеніе для духовно-чуткаго существа, приобрѣтеніе потому высокое, что оно обязываетъ на работу надъ своимъ духовнымъ ростомъ, то-есть, прежде всего, на воспитаніе въ себѣ преданности Богу. Выраженіемъ этой богопреданности являются дары Господу со стороны человѣка, состоящіе, прежде всего, въ славословіи Бога. Это славословіе выше даровъ волхвовъ не только потому, что духовное выше матеріальнаго, но и потому, что принесеніе славословія словами ангеловъ роднитъ человѣка съ царствомъ небесныхъ силъ.

Гласъ литійныхъ стихирь самый торжественный, первый. Притомъ на этотъ гласъ поются всѣ литійныя стихиры, обычно перебирающія разные гласы. Самогласіе стихиры отвѣчаетъ величію праздника. Положены литійныя стихиры на 1 гл. самогласенъ по указанной ранѣ причинѣ. Славникъ ихъ на 5 гл., какъ косвенный 1-му, а стихира на И нынѣ на 6, какъ одинъ изъ обычныхъ гласовъ для заключительныхъ стихирь (еще 8-й имѣетъ такое употребленіе, но 6-й радостнѣе: этого гласа „Воскресеніе твое, Христе Спасе, ангели поють“). Принадлежатъ литійныя стихиры включая и славникъ, перу и вдохновенію св. Іоанна Дамаскина, который тѣмъ и дорогъ, какъ типъ истиннаго христіанина, что онъ смиренно затѣнилъ свое аристократическое имя и рѣдкій даръ богословской поэзіи и догматизирующей пѣсни подъ простымъ именемъ Іоанна монаха (ср. и изображенія св. Іоанна на иконахъ въ монашескомъ куколѣ).

Заключительная стихира принадлежит св. Герману патриарху Константинопольскому († 740 г.), известному страдальцу за иконы.

Стихиры самогласны, гласъ 1. Иоанна монаха.

Небо и земля днесь пророчески да возвеселятса, агглы и чловѣцы дхѡвнѡ да торжествѡютъ: ꙗкѡ бгъ во плоти явися, сщмыз во тмѣ и сѣни сдѡмнымз, рождѣйсѡ ѿ дѡвы: вертѣпз и ꙗсли прѣиша тогдѡ: пѡстырѣ чѡдо проповѣдѡютъ, волсви ѿ востокъ въ виелеемъ дѡры при-

Небо и земля сегодня³⁾ да возвеселятся⁴⁾ (веселиемъ) пророковъ⁵⁾; ангелы и люди⁶⁾ да торжествуютъ⁷⁾ духовно⁸⁾, такъ какъ родившійся отъ Дѣвы Богъ во плоти явилъ себя⁹⁾ погруженнымъ¹⁰⁾ во тьму и тѣнь¹¹⁾. Приютили¹²⁾ его пещера¹³⁾ и ясли. Вѣстниками¹⁴⁾ чуда¹⁵⁾ выступаютъ пастухи. Въ Виелеемъ¹⁶⁾ приносятся дары волхвы¹⁷⁾ Восто-

3) Сближеніе черезъ „днесь“ въ общую цѣлостную картину хронологически удаленныхъ событій обычно у свящ. пѣснописцевъ, поскольку праздникъ есть воспоминаніе событія въ его не только историко-фактической, но, гл. обр., идейной связи мыслей, образовъ и разныхъ „знаменій“ празднуемаго событія. Въ данной стихирѣ на первый взглядъ можетъ показаться, что и волхвы поклонились Богомладенцу, лежащему въ ясляхъ, что изъ Евангельскаго повѣствованія слѣдуетъ только о Виелеемскихъ пастыряхъ. 4) РВ. 48, 53. 5) *προφητικῶς* пророчески. Веселиться пророчески это — ликовать не столько вмѣстѣ съ пророками, но и въ духѣ пророковъ, т. е. воспѣвать Бога за то же, что, „ужаснувшись“, величали пророки, созерцая въ своемъ предвосхищеніи (ср. вообще ирмосъ 4 и 5 пѣсней каноновъ) 6) Раскрытіе понятій „небо“ и „земля“ первой строки; радоваться духовно, сознательно могутъ только разумныя существа. 7) Вв. 41, 94. 8) Прим. 6. 9) Ср. 1 Тим. 3, 15. 10) Тьма настолько полная, что даже нѣтъ представленія о свѣтѣ, какъ области противоположной тьмѣ. Послѣ Христа тьма заблужденій есть понятіе уже отрицательное, тогда какъ до Христа тьма была положительнымъ, являясь даже нормой. „Сущимъ“ это переводъ греч. члена, что обычно въ слав. книг. 11) Ис. 9, 2. 12) Вв. 30, 42, повторяется и дальше при описаніи того, какъ Христа встрѣтилъ міръ. 13) Греч. *σπήλαιον* — пещера. Въ евангеліи не говорится объ углубленіи или какой-либо пещерѣ и полости, природной или искусственно образованной, какое значеніе имѣетъ терминъ по гречески. Прибывшіе въ Виелеемъ Марія и Іосифъ хотѣли найти пріютъ въ гостиницѣ (Лук. 2, 7). Но „не было имъ мѣста“ въ той части „гостиницы“, гдѣ находили ночлегъ путешественники, и потому пришлось „положить“ Младенца „въ ясли“, т. е. расположиться въ томъ отдѣленіи караванъ — серая, гдѣ стояли на привязи ослы путешественниковъ. Указываемое преданіемъ мѣсто, гдѣ родился Спаситель, имѣетъ видъ грота; потому допустимо, что „гостиница“ частью своего расположенія помѣщалась въ гротѣ, что наблюдается и доньяѣ, и не только на Востокѣ. 14) *ἀνακρίβητος* — провозглашать черезъ герольда. 15) ВК. 90, 621. 16) Виелеемъ, остававшійся родовымъ городомъ цѣлой части Иудея колѣна, во дни Христа, да и ранѣе (ср. Мих. 5, 2), не былъ центромъ. Тѣмъ знаменательнѣе, что въ маловѣдомый городокъ нарочито пришли ученые волхвы. 17) См. дальше въ объясненіи Евангелія и выше въ статьѣ о звѣздѣ волхвовъ.

носаѣтъ. мы же хвалѣ недостойными оустнаѣми, аггльски томъ принесемъ: слава въ вышнихъ бгѣ, и на землѣ мѣръ: прииде во чамнѣ гдѣшкѣ, прииде спасе насъ ѿ рабѣты вражѣа.

Ибо и земля днесь совокупишася, рождашася хртѣ: днесь бгѣ на землю прииде, и члвкъ на нбса възиде: днесь видимъ єсть плѣтѣю, єстествомъ невидимъ, члвкъ радн. сегѣ ради и мы славословѣе возопѣемъ: слава въ вышнихъ бгѣ, и на землѣ мѣръ: дарова бо пришествѣе твое, спсе нашъ слава тебѣ.

ка¹⁸⁾. Мы¹⁹⁾ же хвалу хотимъ принести²⁰⁾ устами недостойными²¹⁾ словами ангелѣвъ²²⁾: „Слава въ вышнихъ²³⁾ Богу и на землѣ мѣръ“. Ибо пришло ожидаѣе²⁴⁾ народѣвъ и приидя²⁵⁾ Христѣ стѣ спасе насъ отъ рабѣты врагу²⁶⁾.

Небо и земля сегодня стали одно²⁷⁾, такъ какъ родился Христѣ стѣ. Сегодня на землю пришелъ²⁸⁾ Богъ, а члѣвъкъ възшелъ²⁹⁾ на небеса³⁰⁾. Сегодня Невидимъ по природѣ чрезъ члѣвъка³¹⁾ доступенъ созерцанѣю. Потому мы, славословѣя Его, и воскликнемъ: „Слава въ вышнихъ Богу мѣръ на землѣ“. Ибо пришествѣе Твое, Спаситель³²⁾ нашъ, полно дарѣвъ³³⁾. Слава тебѣ.

¹⁸⁾ „Востокъ“ для древнихъ имѣлъ тоже значенѣе, что для насъ, напр. (до войны) Западъ, т. е. былъ странѣю знанѣй и свѣта. Въ частности, имѣется въ виду здѣсь Месопотамѣя и области, смежныя съ Индѣей. ¹⁹⁾ И люди дерають ангельскими словами приносить Господу хвалу, хотя и знаютъ про свои недостойныя уста. ²⁰⁾ сосл. накл. аор. ^{21—22)} Пр. 19. ²³⁾ Здѣсь даны только два первыхъ члена ангельскаго славословѣя. О немъ см. въ объясненѣи Евангелѣя. ²⁴⁾ Быт. 49, 10. Такъ съ греч.; въ евр. и русской Вѣблин „Примиритель“. Въ сущности, это разныя стороны одного и того же понятѣя о Мессѣи. ²⁵⁾ Въ гр. аористѣ. ²⁶⁾—Одно изъ основныхъ богословскихъ понятѣй. ²⁷⁾ ἐνωσω—объединяться, соединяться; поздн. сл. ²⁸⁾ παραγίνομαι—быть у кого л, присутствовать, приходить; пришелъ для помощи и продолжаетъ пребывать (прош. вр.). ²⁹⁾ Только съ этого дня получилъ возможность взойти на небо и быть тамъ члѣвъкъ; онъ туда, дѣйствительно, и възшелъ уже потенциально съ приходѣмъ Бога Христа, а фактически и индивидуально чрезъ прогрессъ спасенѣя. ³⁰⁾ Формой мѣожеств. числа отгѣняется сфера неба, какъ противоположнаго землѣ (антитеза „небесамъ“ есть „долу“, „низу“). ³¹⁾ Т. е. Христа; чрезъ члѣвъчество Христа. ³²⁾ Первый разъ въ службѣ Всенощнаго бдѣнѣя. Греч. терминъ Σωτήρ—Спаситель 1) отгѣняетъ духовное и физическое возвращенѣе къ нормальному, здоровому состоянѣю (ср. прошенѣя и молитвы о спасенѣи душъ и тѣлесъ нашихъ), поскольку церковь и писанѣе учатъ и о страдаѣнѣяхъ души и тѣла и о блаженствѣ члѣвъка въ чѣлѣстности его духовно-физической природы; 2) содержитъ въ себѣ понятѣе избавленѣя отъ ненормальнаго; ср. слав. „исцѣленѣе“ Слово одного корня съ σωω (именное понятѣе особенно выпукло въ прилагательномъ σωω—чѣлѣый, здоровый). ³³⁾ βραβεῖω—опредѣляю и раздаю призы на играхъ;

Глава въ вышнихъ бгѣ, къ
виелеемѣ слышѣ ѿ безплотныхъ
днесь, на землѣ мѣръ благоволия-
шемѣ быти: нынѣ двѣ нѣсѣ ширши.
возсѣ въ свѣтѣ ѿмраченнымъ, и
смирѣннымъ возвыси аггальски пою-
щымъ: слава въ вышнихъ бгѣ.

По образѣ и по подобію, ист-
лѣвши престѣплѣніемъ видѣвъ іиса,
приклонивъ нѣсѣ снѣде, и вселѣсь
ко оутрѣбѣ дѣвственную неизмѣнну,
да въ ней истлѣвшаго адѣма ѿбно-

Въ Виелеемѣ сегодня слы-
шу отъ безтѣлесныхъ ³⁴⁾: „Слава
въ вышнихъ Богу, благоволив-
шему, чтобы на землѣ былъ ³⁵⁾
миръ“. Нынѣ Дѣва шире ³⁶⁾, чѣмъ
самое небо: ибо [отъ нея] возсі-
ялъ ³⁷⁾ Свѣтъ даже для совер-
шенно омраченныхъ ³⁸⁾ и возвы-
силъ ³⁹⁾ униженныхъ ⁴⁰⁾, пою-
ющихъ ⁴¹⁾ по ангельски: Слава
въ вышнихъ Богу.

Иисусъ ⁴²⁾, видѣвъ, что (соз-
данный) по образу ⁴³⁾ и по подо-
бію ⁴⁴⁾, вслѣдствіе преступле-
нія ⁴⁵⁾, истлѣлъ ⁴⁶⁾, приклонивъ ⁴⁷⁾
небеса, сошелъ ⁴⁸⁾ и вселился, не
потерпѣвъ измененія ⁴⁹⁾, въ ут-
робу дѣвственную, чтобы въ ней
обновить ⁵⁰⁾ истлѣвшаго ⁵¹⁾ Ада-
ма ⁵²⁾, восклицающаго ⁵³⁾: слава

вообще — раздавать, быть субъектомъ разныхъ благъ для другихъ; ср. РВ. 101, 428. ³⁴⁾ ἰσχυρίτων (= α + ὀψμα), не имѣющихъ тѣлесной, т. е. ограниченной, подобно людямъ, формы. Славянское „безплотныхъ“ вноситъ скорѣе нормально-положительный оттѣнокъ въ природу ангеловъ. ³⁵⁾ Собств., съ греч.: „чтобы на землѣ установился (γενέσθαι) миръ“. ³⁶⁾ πλατός — широкій, плоскій; не только пространства, какъ въ известной пѣсни „О тебѣ радуется“ (говорится о вмѣстимости Пр. Дѣвы для Невмѣстимаго), но и болѣе плоско, болѣе приближенно къ землѣ, чѣмъ вогнутый и высоко въ зенитѣ поднятый небесный сводъ. Вслѣдствіе того, что Пр. Дѣва „ширши небесъ“, она какъ бы способна и дѣйствительно, обволакиваетъ, покрываетъ ризою и одеждою Своей милости всю землю, такъ что Солнце, сіяющее въ Богоматери-небѣ, свѣтитъ и грѣетъ даже омраченныхъ и задавленныхъ властью мрачныхъ силъ преисподней. ³⁷⁾ Можно въ виду отсутствія субъекта при сказуемомъ „возвыси“ придать глаголу и значеніе дѣйствительнаго залога. То-есть, высоко для всѣхъ видимо не поднялся (таково значеніе глагола въ греч., Вв. 216), но поднять былъ Пречистою Дѣвою. ³⁸⁾ Ср. Ирмосъ 8-й пѣсни канона на Богоявленіе. ³⁹⁾ Ср. прим. 29. ⁴⁰⁾ РВ. 103, 437. ⁴¹⁾ ἄγγελοι, 296. ⁴²⁾ Подлежащимъ „Иисусъ“ вводится мысль о равенствѣ воплотившагося Бога Слова съ Богомъ — Отцемъ. ⁴³⁾ Быт. 1, 26. „Образъ“ εἰκὼν РВ. 89, 329; стр. 102, 431. ⁴⁴⁾ „Подобіе“, ὁμοίωσις, уподобленіе, подобіе; РВ. ср. 103, 435. ⁴⁵⁾ παράβασις — преступленіе, проступокъ. ⁴⁶⁾ ῥέω — течь, растекаться, исчезать, пропадать; ῥεόσταια — новозав. форма аориста. ⁴⁷⁾ Ср. поставленное въ другомъ тягтѣнн мысли изреченіе Псал. 143, 5, ⁴⁸⁾ Логически вытекаетъ изъ факта „приклоненія небесъ“. ⁴⁹⁾ Ср. Догматикъ 3-гласа. ⁵⁰⁾ РВ. 50, 81. Собств. возсоздать. ⁵¹⁾ φθειρω — губить, портить. Отличіе отъ „истлѣвша“ въ прим. 46 въ томъ, что этотъ глаголѣ обозначаетъ только слѣдствіе безъ указанія процесса. ⁵²⁾ Взято въ смыслѣ человечества, какъ происшедшаго отъ Адама. Ср. мысль и Писанія (1 Кор. 15, 45) и церк. пѣснопѣній о Христѣ, какъ Новомъ Адамѣ и Начальникѣ новой жизни. ⁵³⁾ О глаголѣ см. Вв. 59, 282 ср. 62, 356.

вѣтъ, зовѣша: слава ꙗвлѣнію тво- явленію твоему, Избавитель ⁵⁴⁾
емъ, избавителю мой и вѣе. мой и Богъ!

Слава, гласъ 5. Иоанна монаха ⁵⁵⁾.

Волхвы персидстїи црѣе, поз- Волхвы, персидскіе ⁵⁶⁾ ца-
навше гавѣ на земли рождашася ри ⁵⁷⁾, направляемые ⁵⁸⁾ яркою ⁵⁹⁾
црѣмъ ꙗвѣнаго, ѿ свѣтлымъ звѣздамъ ко- звѣздой и ясно убѣдившись ⁶⁰⁾
дѣли, достигоша въ вифлѣемъ, дары въ рожденіи на землѣ Царя не-
посѣще извѣраннымъ, злато, и ливанъ, беснаго, дошли ⁶¹⁾ до Виеле-
и смърнѣ, и падше поклонїшася: чито отобранные ⁶²⁾ дары: золото,
видѣша во въ вертепѣ мѣнца лежѣща ладонь и мирру ⁶³⁾. И, павѣ ницѣ,
безвѣтнаго. они поклонились. Ибо видѣли
они лежащимъ въ пещерѣ, какъ
младенца, Безвременнаго.

Сегодня ликуютъ ⁶⁵⁾ ангелы на
небѣ и радуются ⁶⁶⁾ люди на зем-

И нынѣ, гласъ 6. Германово ⁶⁴⁾.

Ангелы гл҃голи вси на ꙗвѣн, Ангелы ликуютъ ⁶⁵⁾ ангелы на
и радуются ⁶⁶⁾ люди на зем-

небѣ и радуются ⁶⁶⁾ люди на зем-

⁵⁴⁾ РБ. 68, 200. ⁵⁵⁾ Повторено обозначеніе авторства св. Иоанна Дамаскина. — несмотря на то, что и непосредственно предшествующія стихиры принадлежать ему же, — потому, что гласъ здѣсь иной (5), чѣмъ павѣвъ первыхъ стихирѣ (перваго гласа). Гласъ этотъ болѣе соотвѣтствуетъ эпической передачѣ событїй праздника, чѣмъ вдохновенному догматизированію предыдущихъ стихирѣ. ⁵⁶⁾ Обозначается персидское, именно, происхожденіе волхвовъ часто и въ другихъ мѣстахъ службы. (Персія была одной изъ древнихъ всемирныхъ монархїй и родиной астрологїи). ⁵⁷⁾ Название не означаетъ непременно повелителя страны (см. РБ. 49, 67. ВК. 51, 251); въ Византїи такъ называли и членовъ царствующей фамиліи, въ другихъ странахъ—правителей областей и владѣтельную знать.—Св. пѣснописецъ жилъ въ эпоху, когда мощь персидскаго царства нерѣдко испытывали на себѣ греки. Тѣмъ болѣе выразителенъ употребленный оборотъ: цари персидскіе поклонялись Царю небесному. ⁵⁸⁾ Собств. влекомые (ελκω—тянуть, влечь). ⁵⁹⁾ Можно передать „красовавшеюся“ λαμπρός греческаго текста. ⁶⁰⁾ ἐπιγινώσκω—признавать, узнавать, понимать; дается мысль, что волхвы получили знаніе о спеціальному смыслу выдѣлившася небеснаго свѣточа. ⁶¹⁾ φθίγω—предупреждать, раньше приходите; въ поздн. яз. и новоз. вообще—приходить, достигать: здѣсь—достигли несмотря, на трудности. ⁶²⁾ ἐγχεῖνω—выбирать во чтѣ-л.; причислять къ ч-л., признавать достойнымъ. ⁶³⁾ О значенїи этихъ даровъ см. 3 стих. на стиховѣѣ, какое объясненіе, какъ традиціонное, зналъ уже бл. Иеронимъ (Толк. на Матѣ.). ⁶⁴⁾ О Германѣ стр. 85. ⁶⁵⁾ РБ. 61, 172. ⁶⁶⁾ ВК. 85, 553. Объ ангелахъ сидѣвѣе выраженіе.

ѣтъ же всѣ тварь рождашагоса ра-
ди въ вифлѣмѣ сѣса гда: ѿкв всѣмъ
лѣсть їдольская преста, и цѣствѣ-
ѣтъ хрѣтосъ во вѣки.

лѣ. Вся, словомъ, тварь ⁶⁷⁾ въ
праздничномъ движеніи ⁶⁸⁾, по
причинѣ рожденія въ Вифлѣмѣ
Спасителя Господа. Ибо всякое
обольщеніе ⁶⁹⁾ идоловъ прекрати-
лось и царствуетъ уже навѣ-
ки (отнынѣ) Христосъ.

Стихиры на стиховнѣ.

Въ стихирахъ этихъ, какъ и въ литійныхъ, тонъ ликующій: прославленіе Бога за спасеніе міра черезъ Воплотившагося Бога Слова. Боговоплощеніе уже само говоритъ за милосердіе Божіе къ людямъ и въ пѣснопѣніяхъ Рождественской службы собственно моленіе объ исполненіи религіозныхъ нуждъ первый разъ встрѣчается только въ 3 пѣсни канона (ирмосъ 2 кан.).

Изъ стихирь 1-ая Германова „Веліе и преславное чудо“ рисуетъ внутренней процессъ событія (нетлѣніе Дѣвы при рожденіи и неразлучность Сына Божія отъ Отца при воплощеніи), достойно вызвавшей общее прославленіе; 2-я, его же (что и отмѣчено въ греч. минеѣ), „Днесъ раждаетъ Дѣва“ даетъ полную внѣшнюю картину событія; 3-я Анатолія IX в. „Господу Іисусу рождшуся“ изъясняетъ фактъ поклоненія волхвовъ, какъ важнѣйшій эпизодъ событія; Въ Славникѣ Іоанна Дамаскина „Веселися Іерусалиме“ изображается догматическая цѣнность боговоплощенія, вліяніе его на грѣхъ Адамовъ, вызванный Евою, которая противопоставляется Богоматери (стихира м. б. предназначалась въ богородичны); стихиры на И нынѣ по греч. минеѣ—Анатолія „Въ вертепъ вселился еси“, какъ заключительная, даетъ очеркъ вмѣстѣ внѣшней и внутренней стороны событія, рассматривая дѣло боговоплощенія въ цѣлой системѣ домостроительства и приготовленія міра къ принятію Спасителя, поскольку съ пришествіемъ Христа и въ обстоятельствахъ Его рожденія исполнились вѣщанія о Мессіи пророковъ.

По напѣву стихиры тоже самогласны, и, явно продолжая теченіе гласовъ литійныхъ стихирь (основныхъ четырехъ), перебираютъ дальнѣйшіе гласы: первая—2 гласа, вторая и третья—3 гл., двѣ послѣднія—4 гласа.

⁶⁷⁾ Самое общее опредѣленіе міра; „весь“ соотв. „всякій“; ср. „всякая лѣсть идольская“ въ концѣ стихирь. ⁶⁸⁾ РВ. 62, 180. ⁶⁹⁾ ВК. 72, 379. Оттѣняется, что всевозможныя языческія религіи, заявлявшія о себѣ, какъ надежномъ пути къ счастью, должны теперь прекратиться.

Самогласны, гласъ 2. Германово.

Вѣліе ѿ преслѣвіе чѣдо совер-
ніиѣ днѣсь: дѣа раждаетъ, ѿ оутроба
не истлѣваетъ: слово воплощаетъ,
ѿ Оца не ѡдѣчается. Ангели съ на-
стырѣми славятъ, ѿ мы съ ними
воиѣми: слава въ вышнихъ бѣхъ, ѿ
на землѣ мирѣ.

Великое ⁷⁰⁾ и высшее всякихъ
представлений ⁷¹⁾ чудо ⁷²⁾ совер-
шилось сегодня: Дѣва раждаетъ
и утроба не истлѣваетъ ⁷³⁾; Слово
воплощается, и не отлучается ⁷⁴⁾
отъ Отца. Ангелы славятъ съ
пастухами ⁷⁵⁾, и мы съ ними
восклицаемъ: „Слава въ выш-
нихъ Богу и на землѣ мирѣ!“

Г л а с ъ 3.

Отѣхъ: Изъ чрева прежде ден-
ницы родиѣхъ тѣ: кляѣтъ гдѣ, ѿ не
раскается.

Изъ чрева прежде денни-
цы Я родилъ тебя. Клялся Гос-
подь и не раскается (Псал.
109, 3) ⁷⁶⁾.

Днѣсь раждаетъ дѣа творца
кѣхъ: ѣдѣми принѣситъ вертѣни, ѿ

Сегодня Дѣва рождаетъ Твор-
ца всего ⁷⁷⁾; Эдемъ предлагаетъ
пещеру ⁷⁸⁾, и звѣзда указыва-

⁷⁰⁾ Въ его значеніи, а далѣе чудо характеризуется по способу совер-
шенія. ⁷¹⁾ РВ. 60, 169^a. ⁷²⁾ Прим. 15. ⁷³⁾ Прим. 51. ⁷⁴⁾ ἀποχωρίζω — отдѣлять
(χωρίζω—мѣсто)—соб.: „не уходитъ отъ Отца въ область чуждой жизни“. ⁷⁵⁾ „Са-
мыми простыми людьми, которые первыми будятъ людей отъ духовнаго усыпле-
нія, воскрешая передъ городомъ, гдѣ сердца такъ же каменны, какъ каменны и
стѣны жилищъ, идеалы царства вышнихъ радостей и нестѣсняемой свободы чуютъ
правду неба. ⁷⁶⁾ У LXX здѣсь мысль о предвѣчномъ рожденіи Мессіи, какъ и по-
нимаютъ это мѣсто древніе христіанскіе толкователи: св. Аеавасій, бл. Теодоритъ,
св. Кириллъ Алекс., Дидимъ, св. Златоустъ, Зигабенъ (*Юниеровъ*, Псалтирь въ
греко-слав. и рус. пер.). „Денница“—ἐωςφῶρος—лат. lucifer—утренняя звѣзда. Ут-
ренняя звѣзда, первый вѣстникъ дневнаго свѣта, представляется первымъ творе-
ніемъ Божиимъ, и о Мессіи говорится, что Онъ родился (а не сотворенъ), и при-
томъ изъ самаго существа Божія еще до этого творенія Божія. И такъ какъ
здѣсь рѣчь о богосыновствѣ Сына Божія не въ Его предвѣчномъ бытіи, а въ Его
человѣческомъ явленіи, какъ бы объ усыновленіи человѣческой природы Его, то
въ этомъ понатобилась клятва Божія. Но въ евр. т. здѣсь, повидимому, другая
мысль, и при томъ не вопліѣ ясная; букв. съ евр.: „Изъ чрева денницы у тебя
роса твоей юности“ (русская Библия старается объединить греч. и евр. текстъ:
„Изъ чрева прежде денницы подобно росѣ рожденіе твое“), что наиболѣе вѣроят-
но повимаютъ, въ согласи съ контекстомъ, такъ: „молодое войско („юность“) у
тебя свѣжее, какъ роса, и стекается къ тебѣ такъ неожиданно, какъ бы появля-
лось изъ нѣдръ самой зари“. ⁷⁷⁾ τὸ πῦρ или τὰ πύρα—цѣлое, все, главное, вселенная
(универсъ) ⁷⁸⁾ Мысль такая: жилищемъ человѣка на землѣ опредѣленъ рай; по
Быт. 3, Богъ „ходилъ“ въ рай; другими словами, рай являлся мѣстомъ, соот-
вѣтствующимъ Божеству. Когда же Богъ—Сынъ сошелъ на землю, то на землѣ
для Него не оказалось другого мѣста, кромѣ пещеры. Настолько человѣкъ нахо-

звѣзда показъеть хрѣте снца същмыма во тмѣ: съ дѣры волхвы поклонѣшася, вѣрою просвѣщаеми: и пастыре видѣша чѣдо, аггеломы воспѣвающимъ и глаголющимъ: слава въ вышнихъ бгѣ.

Стѣхъ: Речѣ гдѣ гдѣи моамъ:
сѣди ѡдесную мене.

Гдѣ гдѣи рождѣсѣ въ видѣлемѣ іудействѣ, ѡ востокѣхъ пришеде волхвы, поклонѣшасѣ бгѣ ночью человекшасѣ, и сокровища своѣа усердно ширше, дѣры чѣныа приношахъ: искѣнено злато, ѡкв црѣю вѣквиз; и ливанъ, ѡкв бгѣ всѣхъ: ѡкв тридневномъ же мертвецѣ, смѣр-

еть⁷⁹⁾ погруженнымъ во тьму⁸⁰⁾ на Христа, какъ на Солнце⁸¹⁾. Просвѣщаемые въ (своихъ) вѣрованіяхъ⁸²⁾ волхвы съ дарамы поклонились, и пастухи увидѣли чудо—ангеловъ, поющихъ и произносящихъ: „Слава въ вышнихъ Богу“.

Сказаль Господь Господу моему: седи одесную Меня. (Ис. 109, 1)⁸³⁾.

Когда Господь Иисусъ родился въ Вифлеемѣ Іудейскомъ, волхвы съ Востока, придя (туда), поклонились вочеловѣчившемуся⁸⁴⁾ Богу, и, отъ всей души⁸⁵⁾, открывъ сокровищницы⁸⁶⁾ свои, поднесли[Ему] драгоценныя дары: очищенное⁸⁷⁾ золото⁸⁸⁾ какъ вѣчному царю, ладонь⁸⁹⁾ какъ Богу всего⁹⁰⁾; мирру⁹¹⁾ же какъ (^{ожидаемому}будущему) тридневному мертвецю и вмѣстѣ

дился въ жалкомъ положеніи. Самое слово Эдемъ (евр. heden), означ. нѣга, роскошь, образуетъ контрастъ къ „вертепу“. ⁷⁹⁾ РВ. 55. 136. ⁸⁰⁾ Ср. прим. 10. ⁸¹⁾ Нерѣдко въ службѣ. Примѣръ волхвовъ, „просвѣщаемыхъ вѣрою“, говоритъ о дѣйствіяхъ этого Солнца правды. ⁸²⁾ Западная церковь считаетъ волхвовъ даже за святыхъ. И во всякомъ случаѣ, волхвы, поклонившіеся Христу, даже если они и не дожили до дня основанія Церкви Христовой и не были крещены, въ церковныхъ пѣснопѣвнѣхъ представляются типомъ праведниковъ въ язычествѣ. Что же касается Божественнаго воздѣйствія на душу язычника, то это одинъ изъ пунктовъ православно-отеческаго міропониманія, ясно выраженный въ данной стихири св. Германа. Говорится здѣсь о религіозномъ, Богу подобающемъ, поклоненіи; ср. слѣдующую стихирю. ⁸³⁾ Сѣдѣніе одесную этимъ стихомъ (мѣстомъ его въ службѣ послѣ предыдущаго стиха) представляется какъ слѣдствіе богосынновства или усыновленія Христа Богомъ по челоуѣчеству. ⁸⁴⁾ Въ службѣ первый разъ это центральное понятіе. ⁸⁵⁾ *пробѣмосъ*—готовый къ ч—л., усердный, преданный. ⁸⁶⁾ *θησαυρός*; буквально, какъ и передано по славянски, „сокровище“; метонимически „сокровищница“; вмѣсто этого слова, въ апокрифическомъ первоевангеліи Іакова *πύρα*—мѣшки, сума. чѣмъ вносится мысль, что волхвы вынули принесенныя дары изъ дорожныхъ мѣшковъ своихъ (ср. Мѣ. 10, 10). ⁸⁷⁾ *βιβλος*; испробованный, неподдѣльный, въ греч. сл. „золото“ нѣтъ и оно подразумѣвается. ⁸⁸⁾ 1 Тим. 1, 17. ⁸⁹⁾ *λίβανος* (*λείβω*—лѣть)—ливанъ, дерево дающее ладонь, *arbor thurifera*; поэт. и поздн. — ладонь. Употреблялся издревле при совершеніи богослуженія (Лев. 2, 1. 2. 16; Ис. 60, 6 и др.; ср. Апокал. 18, 13) ⁹⁰⁾ Вв. 30, 44. „Богъ всего“ дополняетъ „Царь вѣковъ“; это пространственно, тѣ временно. ⁹¹⁾ *σμύρνα*—мирра (слав. „смирна“) доселѣ извѣстна и употребляется въ медицинѣ какъ консервирующее и благовонное средство; это—горькій сокъ, ис-

и ѿ безсмертнаго. вси ꙗзыцы приидите поклонимся рождемъ еса, спасті души наша.

бессмертному. Все народы⁹²⁾ придите, поклонимся Родившемуся спасти души наши.

Слава, гласъ 4. Иоанна монаха.

Веселися Іерусалиме, торжествуйте вси любящии сіюна: днесь крѣпленнии раздѣлилися соудъи ѿсудѣніи адамова, райи нами ѿверзеша, сѣмий оупразднися: юже во прелести иерѣвѣ, нѣмѣи оузрѣ содѣтелевѣ вышѣ мѣрѣ. ѿ главниа богатства, и прелюдрости, и разума вышѣ: ꙗже и сродѣтаннѣи смѣрть всеи нѣбѣи, грѣхѣннѣи соудъи, спасѣніа начало бысть мѣрѣ всемѣ, вси ради. мѣнѣи во раждѣшѣи ѿ неа несовершенствои нѣи, и рѣтвомѣи дѣвство печатѣшѣи-

Веселись, Іерусалимъ, и торжествуйте все любящіе Сіонъ⁹³⁾. Сегодня развязаны долговременныя⁹⁴⁾ узы⁹⁵⁾ осужденія Адама: рай для насъ открытъ; змѣи⁹⁶⁾ обезвреженъ⁹⁷⁾. ибо нынѣ онъ (змѣи) увидалъ, что та, которую онъ прежде обманулъ, стала Матерію Создателя⁹⁸⁾. Доставившая⁹⁹⁾ смерть всему роду (человѣческому), орудіе грѣха, стала началомъ¹⁰⁰⁾ спасенія для всего міра черезъ Богородицу, такъ какъ отъ Нея рождается, (какъ) младенецъ, Всесовершенный Богъ и рожденіемъ своимъ прикладываетъ печать¹⁰¹⁾ (свою къ дѣв-

текающій естественно или черезъ спеціальныя надрѣзы на корнѣ одного дерева въ Аравіи (аравійской мирты). Употреблялася и при приготовленіи покойниковъ къ погребенію (Іоан. 19, 39).⁹²⁾ РБ. 94, 368; поскольку преимущественно язычники вошли въ царство Христово; и, конечно, для іудеевъ, по мысли писателя 1 Евангелія, должно было звучать большимъ укоромъ, что сначала еврейская мудрость, а потомъ и Израиль вообще уступили въ усердіи къ Мессіи религиознымъ язычникамъ. Толкователи отрицательнаго направленія даже прямо говорятъ, что евангелистъ Матѣей создалъ сагу о поклоненіи волхвовъ, чтобы обличить іудеевъ.⁹³⁾ Ис. 66, 10. Сіономъ и Іерусалимомъ названа здѣсь Церковь Христова (ср. ирмосъ 9 пѣсни пасхальнаго канона), если только, по связи Ветхаго Завѣта съ Новымъ, не заключается въ этихъ обозначеніяхъ идеи продолженія жизни Іерусалимскаго святилища и Сіона и въ Новомъ Завѣтѣ („Новомъ Завѣтѣ въ Ветхомъ скрытъ, въ Новомъ Ветхій Зав. раскрывается“. Бл. Іеронимъ).⁹⁴⁾ χρῆσιος—долгій, давній, долговременный. ⁹⁵⁾ δεσμός—все связывающее; узы, оковы, тюрьма. ⁹⁶⁾ (Быт. 3 гл.). Символическое значеніе. ⁹⁷⁾ ВК. 88, 582. ⁹⁸⁾ РБ. 91, 340. ⁹⁹⁾ προσγενέω—быть ходатаемъ, консуломъ; ср. РБ. 52, 103. ¹⁰⁰⁾ РБ. 47, 49. Т. е. не только однимъ изъ орудій спасенія міра, но и первой спасенной, подобно тому, какъ жена первая и согрѣшила. За нею и черезъ нее спасаются и люди. Въ стихирѣ берется Ева, какъ типъ и родовое понятіе для всего челоѣчества. ¹⁰¹⁾ Т. е. освящаетъ, поскольку культъ дѣвства, существовавшій у всѣхъ народовъ, получилъ черезъ рожденіе Сына Божія высшее освященіе.

сть: плещи грѣховныя разрѣ-
шай пеленами, и мѣства ради
ѣвины врачуетъ даже изъ печалехъ
вѣдѣши. да ликовствуетъ оубо всѣмъ
тѣмъ, и да играеть: обвинити во ю
пріиде хрѣтосъ, и спасти души наша.

ству. Пеленами развязывающіи
путы¹⁰²⁾ грѣховъ¹⁰³⁾ черезъ мла-
денчество свое врачуетъ Евины
болѣзни при родахъ. Посему, да
ликуетъ¹⁰⁴⁾ и придетъ въ радо-
стное движеніе¹⁰⁵⁾ все твореніе.
Ибо пришелъ Христосъ восстано-
вить¹⁰⁶⁾ его и спасти души наши.

И нынѣ, гласъ тойже.

Въ вертѣхъ всеміаса еси хрѣ-
тѣ, ясли тѣ воспріяша, пастыре
же и волхвы поклонилася. тогда
оубо пророческая исполнися пропо-
вѣдь, и ангельскія силы дивлѣхъса,
вспіюще и славоюще: слава суж-
денію твоему, единосъ члвчко-
любче.

Ты, Христосъ Богъ, поселил-
ся¹⁰⁷⁾ въ ясли; приняли Тебя
ясли; пастухи и волхвы¹⁰⁸⁾ Тебѣ
поклонились. Тогда, именно, и
исполнилась пророческая пропо-
вѣдь¹⁰⁹⁾, и ангельскія силы¹¹⁰⁾
поражались, восклицая и гово-
ря: слава нисхожденію¹¹¹⁾ Тво-
ему единственный Человѣколю-
бецъ.

Т р о п а р ь .

Тропарь праздника иногда беретъ въ качествѣ своей темы
какую либо фактическую подробность воспоминаемаго событія и
и строить на ней и по поводу ея назиданіе, вращающееся въ области
догматическаго содержанія, историческаго явленія. Такъ въ тропарѣ
на Рождество Христово взята одна подробность, именно покло-
неніе волхвовъ, освѣщается это поклоненіе въ глубокой и обязы-
вающей христіанъ перспективѣ, поскольку волхвы представляются
въ прошломъ звѣздопоклонниками (сабеизмъ), но звѣзда же под-
няла ихъ выше неба, указала имъ на Солнце правды, и Вышній
Востокъ; т. е. Божій свѣтъ (знанія и жизни)—ивотъ что должно быть
предметомъ вниманія христіанина.—Что касается напѣва, то рожде-

¹⁰²⁾ σείρα—веревка. ¹⁰³⁾ ἀμαρτημα—ошибка, заблужденіе, проступокъ, грѣхъ (=μαρτια;
д. б. отъ α отриц. частица и μαίρομαι—получать). ¹⁰⁴⁾ ΡΒ. 61, 172. ¹⁰⁵⁾ ΡΒ. 52, 107.

¹⁰⁶⁾ ἀνταχθῆσω—воскликать, от(при)зывать, признать за кѣмъ-либо или чѣмъ-либо
право, оказать вниманіе. ¹⁰⁷⁾ ВК. 81, 502. ¹⁰⁸⁾ Оттѣняется необычность единенія
для одной цѣли благоговѣйнаго почтенія и пастуховъ и зватыхъ ученыхъ.
¹⁰⁹⁾ Пророческія предуказанія. ¹¹⁰⁾ Воинства. ¹¹¹⁾ ВК. 33, 15; т. е. сошествію на
землю. Русское „нисхожденіе“, давало бы другую мысль; богословское обо-
значеніе любви Бога къ людямъ имѣетъ для себя другіе термины.

ственскій тропарь не имѣть такого исключительнаго гласа, какъ пасхальный (5 гл.), а довольно частый гласъ для праздничныхъ тропарей—4 гл.; но это гласъ настолько радостный, что онъ не назначается тропарямъ праздниковъ съ чуть грустнымъ колоритомъ, какъ Крещенію, Успенію, Вербному воскресенію, Воздвиженію (1 гл.), Преображенію (7 гл.), Пятидесятницѣ (8 гл.), а изъ тропарей святымъ назначается важнѣйшимъ—мученикамъ и святителямъ.

Тропарь, гласъ 4.

Рѣтво твоє Хрѣтє вѣже нашя,
 возсія мѣрови свѣтъ разума: въ
 немъ во звѣздамъ сажаніи, свѣ-
 здю рѣчаша, тебѣ кланятиса
 собицѣ правды, и тебѣ вѣдѣти съ
 высоты востѣва: гдѣ слава тебѣ.

Рожденіе Твое, Христось
 Богъ нашъ, возсіяло¹¹²⁾ для мі-
 ра свѣтомъ знанія¹¹³⁾. Ибо во вре-
 мя его служащіе¹¹⁴⁾ звѣздамъ
 были научены звѣздой (же)¹¹⁵⁾
 поклоняться Тебѣ, Солнцу прав-
 ды, и знать Тебя, Востокъ¹¹⁶⁾ свы-
 ше. Господи, слава Тебѣ!

У т р е н я .

Сѣдальны по 1 и 2 каѳисмахъ.

Сѣдальны это первыя пѣсни утрени, входящей какъ состав-
 ная часть въ чинъ всеобщаго бдѣнія. Ими, т. ск., начинается
 утренняя. Потому сѣдальны и Р. Х. носятъ на себѣ печать начина-
 ющихъ службу пѣсней. Но такъ какъ вѣрующіе за предшествую-
 щими службами, со дней предпразднства, подготовлялись къ про-
 славленію Господа, то теперь была необходимость отгнѣнить въ соз-
 наніи вѣрующихъ мысль о томъ, что, въ сущности, люди по грѣ-
 хамъ своимъ недостойны тѣхъ благъ, которыя изливаются на нихъ
 отъ Христа, черезъ Церковь, и задача ихъ стать чище, лучше, ду-
 ховнѣе.

Такое содержаніе этихъ пѣсней отвѣчаетъ и началу утрени,
 какъ службы вообще, началу полугрустному, покаянному (шестосал-

¹¹²⁾ РБ. 55, 137; собл.: „высоко поднялось“ и потому излучаетъ, льетъ свѣтъ, для
 всѣхъ видимый. ¹¹³⁾ Вв. 54, 207; содержаніе знанія опредѣляется ближе дальнѣй-
 шимъ. Это знаніе не житейское. ¹¹⁴⁾ λατρεύω—ВК. 77, 452. ¹¹⁵⁾ Противоположеніе
 одной „звѣзды“, „звѣздамъ“. Звѣздочетство обращало вниманіе на расположе-
 ніе звѣздъ и группировку созвѣздіи; поучены же были волхвы одною какою-то
 звѣздой, явленіе которой поразило даже ихъ, знающихъ небо. ¹¹⁶⁾ Часто въ служ-
 бѣ. Терминъ отеческой письменности. Въ Библии въ рѣчи о Богѣ не употребляется

міе, каѳисмы). Въ частности 1-й сѣдалень: „Во яслехъ насъ ради“ останавливается на глубокомъ смиреніи и долготерпѣннѣи Христовомъ, проявленномъ въ Его рождествѣ; и поется сѣдалень грустнымъ напѣвомъ 1 гл. подобнымъ сѣдалню великой субботы „Гробъ твой Спасе“. 2-ой сѣдалень „Превѣчнаго и непостижимаго“, продолжая мысль 1-го, говорить о Божественной высотѣ Носимаго Богородицею во чревѣ и поется уже не столько грустнымъ, сколько мягкимъ и нѣжнымъ, напѣвомъ 3 гл., подобенъ богородичну по каѳисмахъ въ Октоихѣ „Красотѣ дѣвства“ (сѣдалень служитъ и богородичнымъ къ воскреснымъ сѣдальнямъ).

По 1 стихологіи сѣдалень гласъ 1. Подобенъ „Гробъ твой Спасе“.

Во яслехъ насъ ради безсловесныхъ положилася ѣси, долготерпѣливѣе сѣсе, мѣлнствовави волюю: пастыри же тѣ восифина со ангѣлы, зовущи: слава и хвала на землѣ рожденномъ, и обожившемъ земнородныхъ существомъ, христѣ бгѣ нашемъ.

Ради насъ, Спаситель Долготерпѣливый, Ты легъ въ ясли безсловесныхъ ¹¹⁷⁾ (животныхъ), по волѣ (своей) бывъ младенцемъ. Пастухи же Тебѣ воспѣли вмѣстѣ съ ангелами, восклицая: „Слава и хвала ¹¹⁸⁾ Христу Богу нашему, рожденному на землѣ и обожившему ¹¹⁹⁾ существо земнородныхъ.

По 2 стихологіи сѣдалень, гласъ 3. Подобенъ „Красотѣ дѣвства“ ¹²⁰⁾.

Превѣчнаго и непостижимаго, снрнсносущнаго невидимомъ снѣ, во утробѣхъ плѣтски носила ѣси бгѣ,

Ты, Богородица, носила плотию въ утробѣхъ ¹²¹⁾ Предвѣчнаго ¹²²⁾ и Непостижимаго ¹²³⁾, всегда существующаго ¹²⁴⁾ съ невиди-

¹¹⁷⁾ ἀλογος—лишенный дара слова и разума, въ силу тождества терминологіи по гречески. ¹¹⁸⁾ „Слава“—по существу, „хвала“ (ἀἰνεσις—восхваление; поздн. сл.) исповѣданіе этой славы, прославленіе, воспѣваніе. ¹¹⁹⁾ греч.: „возвысившему“. ¹²⁰⁾ Греческая Мивея (Венеція 1794) имѣетъ вмѣсто этого другой сѣдалень, а настоящаго не имѣетъ нигдѣ въ службѣ Р. Х., ни въ его пред.— и по праздниѣхъ; но почти тождественный сѣдалень имѣетъ Октоихъ греческій, какъ и нашъ, въ качествѣ богородична къ воскреснымъ сѣдальнямъ во утрени 3 гл. Ниже греч. слова и разночтенія вездѣ приводятся по тексту этого богородична. ¹²¹⁾ Въ Октоихѣ „тайнственно вмѣстила во утробу“; греч.: „Богоматерь“, ¹²²⁾ Ср. конда къ; греч. и слав. Октоихъ: „вепостижимаго и неописаннаго“. ¹²³⁾ ἀχρηστός—соб. недостижимаго, необъятный, непонятный (этотъ терминъ имѣлъ специальное значеніе у гностиковъ), ¹²⁴⁾ Слав. и греч. Октоихъ: „единосущнаго“—ὁμοούσιος; опредѣленіе Сына Божія,

ѣдино и неслияннѣе трѣцы вѣчно.
проси́а вла́тъ твоѣ въ міръ всеи́-
таа, тѣмже непрестанно копѣмъ: ра-
дуйса чѣтаа двѣ матн.

мымъ ¹²⁵⁾ Отцемъ ¹²⁶⁾ единое и не-
слияннѣе ¹²⁷⁾ Божество ¹²⁸⁾ Троицы.
Благодать Твоя просіяла въ міръ,
всѣми Воспѣваемая! ¹²⁹⁾ Потому
мы непрестанно ¹³⁰⁾ восклицаемъ:
Радуйся, чистая Дѣва Мать ¹³¹⁾.

Слава и нынѣ той-же.

В е л и ч а н і е.

Величаніе, называя Спасителя, подобно величаніямъ всѣхъ Го-
споднихъ праздниковъ „Живодавцемъ Христомъ“, указываетъ, въ ка-
чествѣ важнѣйшихъ въ событіи, три его стороны: 1) рожденіе, при-
чемъ формой общ. з. „рождшагося“; „родившагося“ отмѣчается доб-
ровольность акта; 2) „плотию“, чѣмъ предполагается неплотское, ду-
ховное,—предвѣчное рожденіе отъ Отца; 3) отъ Маріи, Которая съ
своей стороны опредѣляется съ трехъ сторонъ, какъ а) „безневѣ-
стная“—не только безмужняя, б) „пречистая“ и в) „дѣва“.

Избранный псаломъ (стихи къ величанію), послѣ приглашенія
вселенной къ прославленію Бога за его великое дѣло (ст. 1—4),
характеризуетъ это дѣло сначала съ самой общей стороны какъ
чудесное, страшное, радостное, достойное всякаго прославленія
(ст. 5—8), а потомъ опредѣляетъ это дѣло частіе, какъ избавле-
ніе, какъ святое, исходящее отъ Сіона, но объемлющее всю землю
дѣло вѣчной милости Божіей (ст. 9—13). Во второй же, большей,
своей половинѣ псаломъ отъ „дѣла“ Божія переходитъ къ Его со-
вершителю—Мессіи, Котораго изображаетъ сначала по Его Боже-
ственному превосходству надъ всѣмъ земнымъ, основанному на Его
первородномъ богосыновствѣ (ст. 14—19), потомъ по Его отноше-
нію къ Богу—Его предвѣчному рожденію и священству (ст. 20—24)
и наконецъ изображаетъ Мессію по Его царственному достоинству
(ст. 25—32).

наиболѣе оспаривавшееся аріанами (умѣренные изъ нихъ предлагали опредѣленіе
„подобосущный“—*ὁμοούσιος*). ¹²⁵⁾ и при видимомъ явленіи во плоти. Въ Октоихѣ вѣтъ.
¹²⁶⁾ Въ Октоихѣ: „и Духомъ“. ¹²⁷⁾ *ἀσύγγητος*—несливаемый, несмѣшиваемый; этотъ
терминъ, употребляемый и въ позднѣйшей греческой философіи (у Филона, Эпи-
ктета и др.), является обычнымъ у св. отцовъ для обозначенія раадѣльности лицъ
св. Троицы (у Василія В., Григорія Богослова, Григорія Ниска.), и особенно
отношенія во Христѣ двухъ природъ Божеской и человѣческой (Аванасій В.,
Кириллъ Алекс.; Несторій злоупотреблялъ этимъ терминомъ); здѣсь оны употреб-
ленъ въ первомъ смыслѣ. ¹²⁸⁾ Греч.: *ἐνέργεια* ВК. 49, 181. ¹²⁹⁾ Октоихъ: „познахомъ
рождество твое въ міръ славити“. ¹³⁰⁾ Октоихъ: „благодарственню“. ¹³¹⁾ Октоихъ:

Величаемъ тѣ живодѣвче хр̄тѣ,
насъ ради нынѣ плотию рождашася
ѿ безневѣстныхъ и пречистыхъ дѣви
мр̄и.

1. Воскликните гдѣви всѣ землѣ.
2. Пойте же имени егѡ.
3. Дадите славу хвалѣ егѡ.
4. Повѣдайте всѣ чудеса егѡ.
5. Рцыте вѣсѣ: колы страшна
дѣла твоѣ.
6. Да возвеселѣтся небса, и
возрадѣется землѣ.
7. Воспойте гдѣви: пойте имене
и егѡ.
8. Исповѣданіе и великолѣпіе
дѣло егѡ.
9. Изъавлєніе посла людемъ
своимъ.
10. Сѣто и страшно имя егѡ.
11. ѿ сіѡна блгоклѣпіе красо-
ты егѡ.
12. Бгѣ же нашъ на небсѣ и
на землѣ, всѣ елика восхотѣ, со-
твори.

Величаемъ Тебя, податель живи-
ни Христосъ, ради насъ нынѣ
родившагося плотію отъ безневѣ-
стной и пречистой Дѣвы Маріи ¹³²).

- Воскликни Господу, вся зем-
ля (Пс. 65,2а).
- Пойте же имени Его (Пс. 65,2б).
- Воздайте славу хвалою Его
(Пс. 65,2в).
- Повѣдайте о всѣхъ чудесахъ
Его (Пс. 104, 2).
- Скажите Богу: сколь страшны
дѣла Твои (Пс. 65,3а) ¹³³).
- Да возвеселятся небеса и да
радуется земля (Пс. 95,11а).
- Воспойте Господу, пойте име-
ни Его (Пс. 67,5а).
- Хвала ¹³⁴) и великолѣпіе дѣло
Его (Пс. 110,3а).
- Изъавленіе послалъ Онъ на-
роду своему (Пс. 110,9а).
- Свято и страшно имя Его
(Пс. 110,9в).
- Съ Сіона благоклѣпіе красоты
Его (Пс. 49, 2) ¹³⁵).
- Богъ же нашъ на небѣ и на
землѣ ¹³⁶) все, что захотѣлъ, сдѣ-
лалъ ¹³⁷) (Пс. 113, 11).

„радуясь благодатная“. ¹³²) О происхожденіи величаній—РБ. 57. Первоначальная форма величанія на Р. Х.: „Придите съ ангельскими лики возгласимъ: слава въ вышнихъ Богу, рожденному въ вертепѣ“. Рождественскій избранный псаломъ превосходитъ другіе длиною: 32 стиха, тогда какъ на равный праздникъ—Крещеніе 18 стиховъ (на Введеніе впрочемъ 26, но, напр., на Воздвиженіе и Рождество Богородицы—по 14); въ древности было 57 стиховъ. ¹³³) Съ евр.: „какъ страшенъ Ты въ дѣлахъ Твоихъ“. ¹³⁴) „Исповѣданіе“—ἐξομολόγησις (признаніе, согласіе,—поздн. сл.), т. е. дѣло Его невольно вызываетъ у всѣхъ рѣчь о Немъ, признаніе Его величія. Съ евр.: „дѣло Его—слава и красота“. ¹³⁵) Въ евр. „Съ Сіона, который есть верхъ красоты Его, (ст. 3): является Богъ“. ¹³⁶) Въ евр. и нѣкоторыхъ редакціяхъ греч. текста „на землѣ“ нѣтъ. ¹³⁷) Съ евр.: „творитъ все, что хочеть“.

13. Милости твоѣ гдѣ во вѣкъ
вспою.
Милости Твои, Господи, во
вѣкъ буду воспѣвать (Пс. 88, 2а).
14. Тойъ воззовѣтъ мѣ: сѣиъ
моиъ еси ты.
Онъ будетъ звать Меня: Ты
отецъ мой (Пс. 88, 27а).
15. И азъ первенца положу егѡ.
И Я первенцемъ поставлю
его ¹³⁸) (Пс. 88, 28а).
16. Высокѣ паче царейъ зем-
ныхъ.
Превыше царей земли (Пс.
88, 28б).
17. И поклонатся емѣ вси ца-
ри земстѣи.
И поклонятся ему всѣ цари
земные ¹³⁹) (Пс. 71, 11а).
18. Ктѡ вѣзъ великъ, гакъ вѣзъ
нашъ; ты еси вѣзъ творѣи чюдеса.
Кто Богъ (столь) великій, какъ
Богъ нашъ ¹⁴⁰)! Ты Богъ—творя-
щій чуда (Пс. 76, 14б).
19. Мышцею силы твоеѣ раз-
гналъ еси враги твоѣ.
Сильною мышцею Твоею раз-
сѣялъ враговъ Твоихъ (Пс. 88,
11).
20. Изъ чрева прѣжде денницы
родихъ тѣ.
Изъ чрева прѣжде денницы
Я родилъ тебя (Пс. 109, 3в).
21. Клятса гдѣ, и не раска-
сѣса.
Клялся Господь и не раскает-
ся (Пс. 109, 4а) ¹⁴¹).
22. Ты іерейъ во вѣкъ по чинѣ
мелхиседековѣ.
Ты священникъ во вѣкъ по
чину Мелхиседека (Пс. 109) ¹⁴²).
23. Гдѣ рече ко мнѣ: сѣиъ мой
еси ты.
Господь сказалъ мнѣ: Ты сынъ
Мой (Пс. 2, 7б).
24. Азъ днесь родихъ тѣ.
Я нынѣ родилъ Тебя ¹⁴³) (Пс.
2, 7в).
25. Проси ѡ менѣ, и дамъ ти
языки достоѣніе твоѣ.
Проси у Меня, и дамъ Тебѣ
народы въ наслѣдіе Твое (Пс.
2, 8а).
26. И ѡдержаніе твоѣ концы
земли.
И концы земли во владѣніе
Твое (Пс. 2, 8б).
27. Въ главизнѣ книжнѣи пи-
сѣса ѡ мнѣ.
Въ свиткѣ ¹⁴⁴) книжномъ на-
писано о Мнѣ (Пс. 39, 8).

¹³⁸) Съ евр.: „сдѣлаю“. ¹³⁹) „Земные“ въ евр. нѣтъ. ¹⁴⁰) „Нашъ“ въ евр. нѣтъ.
¹⁴¹) Къ ст. 20 и 21 см. прим. 76. ¹⁴²) Главная дѣль воплощенія Сына Божія была
искупительная смерть Его за насъ (Евр. 2, 14 и др.), т. е. Его первосвященниче-
ское служеніе. ¹⁴³) И по человѣчеству сдѣлалъ сыномъ. ¹⁴⁴) Такъ съ евр. у LXX

28. Прѣ́столъ тво́йъ бже́ въ вѣ́къ
вѣ́ка. Престолъ Твой, Боже, въ вѣкъ
вѣка (Пс. 44, 7^a).
29. Жѣ́злъ правоты́, жѣ́злъ
црѣ́тнѣя твоегѡ́. Жезлъ правоты—жезлъ цар-
ства Твоего (Пс. 44, 7^b).
30. Сегѡ́ ра́ди пома́за тѧ́ бже́
бгѣ́ тво́й ѡ́бле́емъ ра́дости. Посему помазаль Тебя, Боже,
Богъ Твой едемъ радости болѣе
участниковъ Твоихъ (Пс. 44, 8^b).
31. И́къ ты наслѣ́диши во всѣ́хъ
на́звѣннѣхъ. Ты наслѣдуешь во всѣхъ на-
родахъ (Пс. 88, 8^b)¹⁴⁵).
32. Бла́гословѣ́нъ гдѣ́ во вѣ́къ,
вѣ́ди, вѣ́ди. Благословенъ Господь во вѣкъ.
Да будетъ, да будетъ (Пс. 88, 53)¹⁴⁶.

Сѣдалень по поліелею.

Въ противоположность каѡисменнымъ сѣдальнамъ, для кото-рыхъ требовался грустновато-сосредоточенный тонъ, этотъ сѣда-ленъ, открывающій радостную часть утрени, даетъ восторженно-по-этическую общую картину событія, останавливаясь, сообразно хвалеб-ному содержанию поліелея, особенно на той хвалѣ, которую полу-чалъ Новорожденный отовсюду, а также направляя вниманіе, со-образно содержанию поліелейныхъ псалмовъ, на мѣсто событія.

Гласъ сѣдальна 4-й—самый подходящій для поліелейныхъ пѣс-нопѣній (ср. степенны и прокименъ), но употребляемый здѣсь лишь въ наиболѣе великіе, торжественные или радостные праздники (еще въ Крещеніе, Успеніе и по связи съ Рождествомъ въ Срѣтеніе; ча-ще всего въ дванадесятые праздники гласъ поліелейнаго сѣдальна—8-й). Гласъ этотъ взятъ въ своемъ наиболѣе украшенномъ напѣ-вѣ—подобенъ „Удивися Іосифъ“ (на Преображеніе, хотя первый по-ліелейный сѣдалень то-же 4 гл., но подобенъ „Вознесийся на крестъ“).

Сѣдалень гл. 4. Подобенъ „Удивися Іосифъ“.

Прѣидѣте, вѣдѣмъ вѣрнѣи, гдѣ́
родѣ́сѣ хрѣ́тѡ́съ: послѣ́демъ прѣ́сече, гдѣ́¹⁴⁷) родился Христосъ; послѣ-

κεφαλῆς—головка; въ Н. 3—начало (книги),—м. б. отдѣлъ (обыкновенно объясня-ютъ, что такъ названъ свитокъ книжный за вѣнчавшую его головку). Состави-тель избраннаго псалма, судя по контексту, повидимому, повималъ это выраженіе о той главной части св. Писанія, гдѣ написано относительно царской власти Мессіи.¹⁴⁵) Евр.: „ты наслѣдуешь всѣ народы“.¹⁴⁶) Съ евр.: „Аминь. Аминь“. Такимъ выраженіемъ заканчивается каждая изъ 5 частей псалтири. Д. б. за бого-служеніемъ народъ произносилъ эти слова (Пс. 106, 48), заключающія въ себѣ под-твержденіе, какъ би исповѣданіе отъ лица варода всего услышаннаго въ храмѣ; въ греч. же формѣ—γενεοτο—жел. накл.—въ словахъ этихъ выражается молитвен-ное желаніе объ исполненіи прошеній и благословеній псалма.¹⁴⁷) πῶς, какъ

Аможе ѿдетъ звѣзда, съ волхвы восточными царь: ѿбоже агглы поють непрестанно тамъ, пастырие свирають пѣснь достойную, слава въ вышнихъ, глаголюще, днесь въ вертепѣ рождшемъсѧ ѿ дѣвы и вѣны, въ иерусалѣмѣ ѿдаейтъсѧ.

дуюмъ затѣмъ ¹⁴⁸⁾ за волхвами, восточными царями, туда, куда идетъ ¹⁴⁹⁾ звѣзда; Тому, Кого ¹⁵⁰⁾ поють тамъ непрестанно ангелы, пастухи играютъ на свирѣляхъ ¹⁵¹⁾ достойную ¹⁵²⁾ пѣснь ¹⁵³⁾, приговаривая: ¹⁵⁴⁾ „Слава въ вышнихъ ¹⁵⁵⁾ Родившемуся сегодня отъ Дѣвы и Богородицы въ пещерѣ Вифлеема Іудейскаго“.

Слава и нынѣ той-же.

П р о к и м е н ь .

Для прокимна и его стиха выбрано псалмическое мѣсто, сопоставляющее съ временнымъ рожденіемъ Христа Его предвѣчное рожденіе, въ силу какового рожденія и человѣческая природа Христа получила полное усыновленіе отъ Бога и равночестность Божеской природѣ. Подробнѣе—стр. 50 прим. 76; стр. 51, прим. 83.

Прокименъ гласъ 4.

Изъ чрева прежде денницы роди́хъ тѧ, вѣдѣсѧ гдѣ и не раскѣтсѧ.

Изъ чрева прежде денницы Я родилъ тебя. Клялся Господь и не расклется (Пс. 109, 3).

С т и х ъ .

Рече́ гдѣ гдѣи моему: сѣди ѿдеснѣю менѣ, дождеже положу врагѣи твоѧ подножіе но́гъ твои́хъ.

Сказалъ Господь Господу моему: сиди одесную отъ Меня, доколѣ положу враговъ твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (ст. 1).

Е в а н г е л і е .

Для евангельскаго чтенія выбрано мѣсто изъ древнѣйшаго и наиболѣе чтимаго Евангелія, поставляющее насъ у самаго одра Бо-

¹⁴⁸⁾ λοιπόν—далѣе, наконецъ, впрочемъ. ¹⁴⁹⁾ ὁδεύω—идти, путешествовать. ¹⁵⁰⁾ Нѣтъ въ греч. и др.—слав. ¹⁵¹⁾ ἀτραυλέω (ἀγρός—поле и αὐλός—дворь)—играть на флейтѣ въ полѣ; поздн. и оч. рѣдкое сл. ¹⁵²⁾ Вв. 636. ¹⁵³⁾ Вв. 56, 237. ¹⁵⁴⁾ греч.: „говоря“, но см. слѣд. прим. ¹⁵⁵⁾ Представляется, что пастухи стали повторять за ангелами ихъ пѣснь, приспособляя ее къ тому, что они увидѣли сами, привнося въ небесное и высокое содержаніе земные, конкретные элементы.

жественной Родильницы въ самый моментъ событія и въ то же время изъ евангельскихъ разсказовъ о событіи наиболѣе изображающее это послѣднее по его внутренней, важнѣйшей сторонѣ.

Евангеліе Мѳ. 1, 18—25, зачало 2.

Иисъ хрѣтово рождество сѣе вѣ:
 ѡбрученнѣи во бывши матери ѣгѡ
 маріи іосифови, прѣжде даже не снѣ-
 тисѣ ѡма, ѡбручѣтисѣ ѡмѣщи во
 чревѣ ѡ дѣа сѣа. Іосифъ же мѣжъ
 ѣдѣ, праведенъ сѣи ѡ не хотѣдѣ ѣдѣ
 ѡблѣчѣти, восхотѣдѣ таѣи пѣстѣти ѡ.
 Сѣдѣ же ѣмѣ помѣслившѣ, сѣе
 агѣлѣ гдѣнь во снѣ гависѣ ѣмѣ,
 глагола: іосифе, сынѣ давидовѣ, не
 оубѡйсѣ прѣйтѣ маріамѣ женѣ тво-
 едѣ: рѡждшее во сѣа вѣз неѣ ѡ дѣа
 ѣсть сѣа. Родѣтъ же сѣа, ѡ наре-

Рождество Иисуса Христа бы-
 ло такъ: ¹⁵⁶⁾ по обрученіи ¹⁵⁷⁾ Ма-
 тери Его Маріи съ Іосифомъ, пре-
 жде нежели сочетались ¹⁵⁸⁾ они,
 оказалось, что Она имѣетъ во
 чревѣ отъ Духа Святаго ¹⁵⁹⁾. Іо-
 сифъ же мужъ Ея, будучи пра-
 веденъ ¹⁶⁰⁾ и не желая огласить
 Ее, хотѣлъ тайно ¹⁶¹⁾ отпустить
 Ее. Но когда онъ помыслилъ это,
 —се, Ангель Господень явился
 ему во снѣ, ¹⁶²⁾ и сказалъ: Іо-
 сифъ, сынъ Давидовъ! ¹⁶³⁾ не бой-
 ся принять Марію, жену ¹⁶⁴⁾ твою;
 ибо родившееся въ Ней есть отъ
 Духа Святаго; родить же Сына,

¹⁵⁶⁾ „Сѣе бѣ“. Ев. Матѣей не столько предполагаетъ излагать повѣствованіе объ обстоятельствахъ рожденія Спасителя, сколько выдвигаетъ на первый планъ исключительность и чудесность, равно и глубокое значеніе рождества Иисуса Христа и γάρ („обрученнѣи бо бывши“) это ясно отъвѣчаетъ. Объ обстановкѣ самаго рожденія Господа новѣстуется у Ев. Луки (зач. 5, читается въ сочельникѣ).

¹⁵⁷⁾ Обрученная считалась по закону уже женою съ ней обручившагося. Вѣрева была св. Дѣва именно праведному Іосифу, такъ какъ онъ происходилъ изъ одного съ Нею колѣна Іудова (РВ. 32, 2). Твердыхъ давныхъ предполагать, что правед. Іосифъ былъ старцемъ, что установилось въ иконописи, вѣтъ; это подчеркиваютъ лишь апокрифическія евангелія. ¹⁵⁸⁾ Выраженіе, которое столько же по злобности мышленія, сколько и по невниманію къ тексту, толкуется невѣрами оскорбительно для чистоты чистѣйшей Дѣвы. Греч. выраженіе „сойтисѣ“ (συνελθεῖν) означаетъ въ такой связи, какъ здѣсь, поселеніе невѣсты послѣ брака въ домѣ жениха, теперь уже супруга. Евангелистѣ говоритъ здѣсь, что Пресв. Дѣва неожиданно оказалась, явилась (εὐρέθη — была найдена, слав. „обручѣтисѣ“), замѣчена всѣми въ состояніи чревоношенія еще до поселенія въ домѣ Іосифа. Этимъ объясняется и дальнѣйшее выраженіе, что Іосифъ „пріятѣ“ Ее, т. е. взялъ въ домъ къ себѣ. ¹⁵⁹⁾ Мѳ. 1, 20. ¹⁶⁰⁾ Этимъ словомъ только подчеркивается дѣвственное рожденіе (Вл. Іеронимъ). ¹⁶¹⁾ Чтобы не побили обрученную камнями. ¹⁶²⁾ Въ Писаніи неоднократно свидѣтельствуется о посольствѣ ангела Господня для объявленія воли Божіей. Замѣчательно, что новозавѣтный Іосифъ, потомокъ Іакова, получаетъ откровенія въ такой же формѣ — сна, какъ ветхозавѣтный Іосифъ; эта форма откровенія ниже пророческаго созерцанія, но все же свидѣствуетъ о высокой ясности души, всегда обращенной къ Богу. ¹⁶³⁾ РВ. 32, 2. ¹⁶⁴⁾ Еврей-

чѣни ѿмѧ ѣмѧ Іисусъ: той во спасѣтъ люди своѧ ѿ грѣхѣхъ ихъ. Сіе же все вѣсть, да сбѣдетсѧ реченное ѿ гдѧ пророкомъ, глаголющимъ: Сѣдѧ во чревѣхъ примѣтъ и родитъ сѣна, и нарекутъ ѿмѧ ѣмѧ ѣммануилъ, ѣже ѣсть сказѧемо, съ нами бѣгъ. Поставъ же Іосифъ ѿ сна, сотвори, такоже повелѣ ѣмѧ Ангелъ гдѣнь, и прѣятъ женѣ своѣ, и не

и наречешъ Ему имя: Иисусъ; ибо Онъ спасетъ людей Своихъ отъ грѣховъ ихъ ¹⁶⁵⁾. А все сіе ¹⁶⁶⁾ произошло, да сбѣдетсѧ ¹⁶⁷⁾ реченное Господомъ чрезъ пророка, который говоритъ: се, Дѣва во чревѣхъ примѣтъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануиль, что значить: съ нами Богъ ¹⁶⁸⁾. Возставъ отъ сна, Іосифъ поступилъ, какъ повелѣлъ ему Ангелъ Господень, и принялъ жену свою, и не зналъ ¹⁶⁹⁾ Ея, какъ наконецъ ¹⁷⁰⁾

ская невѣста имѣла титулъ жены. ¹⁶⁵⁾ Иисусъ, евр. Іошуа, Спаситель. Іосифъ,— послѣ явленія ангела, уже окончательно видитъ себя орудіемъ Божіихъ путей, такъ какъ, тѣмъ болѣе, ангелъ, сказавъ: „родитъ сына“, не прибавилъ: „тебѣ“.— Словами ангела отгвѣтается, что Мессія пришелъ спасти народъ Божій отъ собственныхъ грѣховъ („ихѣ“). Этимъ опровергались всѣ мечтанія израильтянъ объ избавленіи евреевъ отъ подданства языческой власти. ¹⁶⁶⁾ Въ Откровеніи (слѣдъ въ совѣтѣ, предопредѣленіи Божіемъ) было опредѣлено до рожденія Христова Его происхожденіе и назначеніе и весь ходъ рожденія: Его происхожденіе отъ Духа св., Его имя и т. п. ¹⁶⁷⁾ Такъ что сбывалось. Часто у ев. Матвѣя. ¹⁶⁸⁾ Нѣкоторое видоизмѣненіе приводимаго евангелистомъ мѣста Исаи объясняется тѣмъ, что Исаія только предвидитъ, тогда какъ Матвѣй пишетъ уже про исполнившееся ¹⁶⁹⁾ Отгвѣтается безсѣмьность рожденія; см. слѣд. примѣчаніе. ¹⁷⁰⁾ Виблейское выраженіе „дондеже“ (ѣωс ѡб) не кладетъ, такъ сказать, границы извѣстному дѣйствію, не означаетъ, что описываемое дѣйствіе прекращается съ извѣстнаго момента. Такое же выраженіе употреблено, напр., въ словахъ Спасителя: „И се азъ съ вами есмь до (ѣωс) скончанія вѣка“ (Мѣ. 28, 20). Значить ли это, что послѣ скончанія вѣка Христосъ перестанетъ быть съ нами? Наоборотъ—Онъ тогда еще дѣйствителѣе, ближе будетъ къ намъ. Или сказано: „Подобаетъ Ему (Христу) царствовать, дондеже положитъ вся враги подъ ногама своимѧ“ (1 Кор. 15, 25). Значить ли это, что послѣ покоренія всѣхъ враговъ Христосъ перестанетъ царствовать? Скорѣе наоборотъ: тогда -то начнется наиболѣе славная часть царствованія Его и царству этому не будетъ конца. Еще примѣръ: у пророка Исаи Богъ говоритъ о себѣ: „азъ есмь, и дондеже *состарѣется*, азъ есмь“ (46, 4). Неужели Богъ будетъ существовать только до тѣхъ поръ, пока мы состарѣемся? Такъ и изъ даннаго выраженія ев. Матвѣя не слѣдуетъ, что Іосифъ „не зналъ“ пресв. Маріи только до рожденія отъ Нея Сына. Могутъ возразить: почему же ев. Матвѣй не выразился просто: „Іосифъ не зналъ Маріи“? Зачѣмъ эта добавка: „дондеже роди“? Безъ нея яснѣе и безспорнѣе указано было бы на приснодѣвство пресв. Маріи. Но, спрашивается, нужно ли было такое указаніе? Прочтите полное заглавіе евангелія: „Евангеліе Господа нашего Іисуса Христа“. Въ евангеліи ни о чемъ не должно быть рѣчи, кромѣ Господа Іисуса Христа. И нѣтъ въ евангеліи ни о чемъ рѣчи, кромѣ этого величайшаго предмета. И о пречистой Матери Спасителя нашего евангелія не считаютъ возможнымъ говорить. То признакъ неискускаго писателя, когда онъ поцутно хочетъ говорить о всемъ, когда онъ въ своей книгѣ не выдерживаетъ единства предмета. Если бы не было добавки „дондеже роди“, правда, яснѣе было бы указано на приснодѣвство пресв.

знѣаше ѣд, дондеже роди сѣа сво- Она родила Сына Своего первен-
его первенца, и нарече ѣмъ ѣмъ ца¹⁷¹⁾, и онъ нарекъ Ему имя:
ѣсзъ. Иисусъ¹⁷²⁾.

По 50-мъ псалмѣ.

Вмѣсто „Молитвами“... „Слава“.

Всѣмъчестамъ днѣсь радостн ис- Все¹⁷³⁾ сегодня полно¹⁷⁴⁾ ра-
полнѣются, хрѣтосъ родиса ѿ дѣвы. достн: Христосъ родился отъ
Дѣвы¹⁷⁵⁾.

И н ы н ѣ.

Всѣмъчестамъ днѣсь радостн ис- Все сегодня полно радости:
полнѣются, хрѣтосъ родиса изъ ви- Христосъ родился въ Виеле-
длѣемъ. емѣ¹⁷⁶⁾.

Маріи. За то добавка эта съ особою силою оттѣняетъ мысль о безсѣмномъ рожденіи Спасителя отъ пречистой Его Матери. Евангелисту же, который хотѣлъ говорить только о Христѣ, эта мысль была важнѣе всего. Опять одинъ изъ примовъ искуснаго писателя — это представленіе до многого додумываться замому читателю. Всѣмъ тѣмъ, что рассказано о рождествѣ Христовомъ въ Евангеліи, не внушается ли неволью мысль о приснодѣвствѣ пресв. Маріи? Если Іосифъ „не знаяше“ Ее до преславнаго рождества отъ Нея Сына Божія, ужели онъ могъ бы нарушить Ея дѣвство послѣ этого рождества? Какъ дерзнулъ бы онъ „коснуться самаго храма Божія, обиталища Духа Божія, Матери самого Бога“ (бл. Іеронимъ, противъ Гельвидія).¹⁷¹⁾ Не ослабляетъ мысли о приснодѣвствѣ и приложеніе „первенца“: „роди Сына своего первенца“. Это слово означаетъ первое рожденіе безъ отношенія къ тому, послѣдовало за нимъ второе, третье и т. д. или нѣтъ. У евреевъ съ первородствомъ связаны были особыя, притомъ священныя права и преимущества,—и опять же безразлично, было ли это первое рожденіе единственнымъ или первымъ въ ряду другихъ; притомъ въ еврейскомъ языкѣ „одинъ“ и „первый“ выражаются однимъ и тѣмъ же словомъ (echad). Первородный сынъ опредѣлялся, какъ „разверзающій ложесна“ (Исх. 13, 2; ср. 9-я ирмосъ Срѣтенія). Оригинальное объясненіе слову „первенецъ“ у ев. Матеея въ данномъ мѣстѣ даетъ св. Епифаній Кипрскій. Если взять греческое слово „первенецъ“ (πρωτότοκος), которое точнѣ слѣдовало бы переводить „первороденный“, то оно у евангелиста можетъ давать и ту мысль, что родившійся отъ пресв. Дѣвы Сывъ былъ еще ранѣе Ея рождень, рождень отъ Бога Отца.¹⁷²⁾ По повѣствованію ев. Луки имя Богомладенца открыто было св. Дѣвѣ, а не Іосифу; но по закону (ср. Лк. 1, 62) давалъ имя отецъ дитяти.¹⁷³⁾ ВК. 86, 567. ¹⁷⁴⁾ πληρόω—наполнять; въ наст. общ. зал.; но др.-сл. „исполнишася“; такъ и въ нашемъ слав. на Преображеніе (въ греч. нѣтъ); ср. на Крещеніе: „да возрадуются“. ¹⁷⁵⁾ Въ греч.: „Христу рождшуся отъ Дѣвы“. ¹⁷⁶⁾ Въ греч. и др.-слав. ковецъ стиха не измѣняется: „отъ Дѣвы“.

На такую прибавку къ священнѣйшему уже по своей древности славословія („Слава Отцу“) на 50-мъ псалмѣ, этомъ необходимомъ средоточіи каждой утрени, Церковь рѣшается лишь для самыхъ величайшихъ, не всѣхъ и Господнихъ праздниковъ (изъ Богородичныхъ праздниковъ эта прибавка допускается лишь для Введенія—см. тамъ, стр. 52). И большею частью сопровождающій это „Слава и Нынѣ“ стихъ имѣетъ такую, какъ здѣсь, форму: констатируетъ ту всеобщую радость по поводу празднуемаго событія, отголоскомъ которой является только что закончившійся поліелей. Указывается и основаніе этой радости въ просто изображенной сущности событія. При этомъ, въ виду повторенія стиха, это сжатое описаніе событія распредѣляется въ подробностяхъ своихъ между двумя формами для окончанія стиха: „Христось родися“—а) „отъ Дѣвы“ б) „въ Виѣлеемѣ“.

Стихира послѣ евангелія.

Эта стихира, сообразно своему почетному мѣсту на службѣ, хочеть быть по содержанію исключительно ангельскою, небесною пѣснью, начинаясь и оканчиваясь словами подлинной ангельской пѣсни и распространяя ее соотвѣтственно—высокими мыслями. Гласть обычный для такихъ стихирь, отвѣчающій тону 50 псалма, къ которому стихира служить заключительнымъ припѣвомъ.

Стихира, гласть 6.

Слава въ вышнихъ вѣсѣ, и на землѣ миръ, днесь воспріемлетъ виѣлеемъ сѣдѣщаго приснх со Оцѣмъ, днесь аггли млнца рожденнаго вѣолѣннх славословатъ: слава въ вышнихъ вѣсѣ, и на землѣ миръ, въ чловѣцѣхъ благоволеніе.

Слава въ вышнихъ Богу, и на землѣ миръ; сегодня Виѣлеемъ принимаетъ сидящаго всегда¹⁷⁷⁾ со Отцемъ; сегодня ангелы богоприлично¹⁷⁸⁾ славословятъ¹⁷⁹⁾ родившагося Младенца: слава въ вышнихъ Богу, и на землѣ миръ, въ людяхъ благоволеніе.

К а н о н ъ.

Какъ и нѣкоторые дванадесятые праздники, Рождество Христово имѣетъ два канона. И принадлежать они перу наиболѣе

¹⁷⁷⁾ δια παντός—постоянно, всегда; отмѣняетъ непрерывность дѣйствія (въ отличіе отъ αει—всегда, παντοτε—во всякое время, слав. „присно“); ее и здѣсь нужно было отмѣтить. ¹⁷⁸⁾ РВ. 37, 20. ¹⁷⁹⁾ По первому слову пѣсни. ВК. 91, 624.

талантливыхъ пѣснописцевъ—преп. *Космъ Маюмскому* и *Іоанну Дамаскину* (оба въ концѣ VIII в.), какъ еще каноны Крещенія, 50-цы и Успенія, тогда какъ другіе изъ великихъ праздниковъ имѣютъ канонъ лишь одного изъ этихъ пѣснописцевъ—Іоанна (Пасха) или Космы (Срѣтеніе, нед. Вай, Воздвиженіе). Это сообщаетъ канону Р. Х. особую всесторонность въ освѣщеніи событія. Оба канона, по сравненію со стихирами и др. пѣснопѣніями, изображаютъ преимущественно, если не исключительно, внутреннюю сторону событія, самый образъ (способъ) Боговоплощенія и особенно его неисчислимыя блага и слѣдствія. Канонъ пр. Космы „*Христосъ раждается*“ нѣсколько объективнѣе и полнѣе раскрываетъ свой предметъ, обильнѣе пользуясь ветхозавѣтнымъ матеріаломъ, стараясь нарисовать и внѣшнюю картину событія. За то второй канонъ—пр. Іоанна—„*Спасе люди*“ глубже заглядываетъ въ существо событія, больше останавливается на благахъ воплощенія, на сказавшейся въ немъ любви и милости Божіей, почему и вноситъ въ поэзію болѣе лирическаго, субъективнаго элемента, зажигая въ насъ отвѣтныя чувства (ср. особ. ирмосы того и другого).

Разнятся каноны и стихотворнымъ размѣромъ. Первый написанъ обычнымъ размѣромъ церковныхъ пѣсень, не слѣдующимъ классической метрикѣ (см. выше—стр. 71. Толковый Типиконъ I, 369—370). Второй же канонъ написанъ классическимъ размѣромъ, именно ямбомъ, шестистопнымъ.

Каноны имѣютъ акростиhi. 1-ый: „Христосъ вочеловѣчився, еже бѣ, Богъ пребываетъ“—„Христосъ вочеловѣчившисѣ пребываетъ, чѣмъ былъ: Богомъ“. Буквами акростиhi начинаются ирмосы и тропари. 2-ой имѣетъ акростихомъ цѣлое четверостишіе, буквами коего начинаются строки тропарей; это четверостишіе написано „героическимъ стихомъ“, т. е. гекзаметромъ. По-слав. (въ Миней оно не приведено) этотъ акростихъ можно передать „Добрословными пѣнми пѣсни сія славятъ | Сына Божія, челоуѣкъ ради раждаема | на земли, и рѣшаща многостенящія скверны міра; | о Царю, пѣвцевъ спаси отъ бѣдъ“.

Оба канона праздника положены на 1-й гласъ, самый полновзвучный, торжественный и радостный изъ гласовъ, на который поется и канонъ Пасхи. На этотъ гласъ поются каноны и другихъ дванадцатыхъ праздниковъ, именно Успенія и Введенія, но только одинъ изъ двухъ каноновъ каждаго изъ этихъ праздниковъ: Успенія 1-й канонъ, какъ праздника, перваго между Богородичными, являющагося какъ бы Богородичной Пасхой (воскресеніемъ Богоматери), а на Введеніе—2-й его канонъ,—по тѣсной связи этого праздника съ Р. Х. Цѣльный канонъ на 1-й гласъ т. о. поется только въ два величайшіе праздника: Пасху и Рождество Христово. Притомъ 1-й гласъ въ канонахъ на Рождество Христово имѣетъ осо-

бый напѣвъ (самогласный), дышащій почти такую же по степени, но съ другимъ музыкальнымъ колоритомъ радостью, какъ и напѣвъ пасхальнаго канона, и нѣсколько разнящійся для каждаго изъ об-ихъ каноновъ (напѣвъ для второго канона въ печатномъ видѣ см. въ „Ирмологіи знаменнаго распѣва“ и въ „Праздникахъ по напѣву Кіево-Печерской Лавры“).

Для канона Рождеству уставомъ назначается, конечно, самое торжественное, какое существуетъ, исполненіе, т. е. канонъ поется не на 14, какъ въ воскресные дни и въ большинство великихъ праздниковъ, а на 16, съ обоими ирмосами по дважды, какъ, впро-чемъ, и во всѣ дванадесятые праздники, имѣющіе два канона (за исключеніемъ Вознесенія, когда на 14 и при двухъ канонахъ). Катавасіей служатъ не ирмосы другого какого-либо канона, какъ во второстепенные дванадесятые праздника, а собственные ирмосы, притомъ ирмосы об-ихъ каноновъ, какъ еще только въ Крещеніе 50-цу, и Успеніе.

Припѣвомъ къ канону должны служить стихи библейскихъ пѣсней, отмѣняемые уставомъ только для страстной и пасхальной недѣль (на практикѣ припѣвъ: „Слава тебѣ Боже нашъ, слава тебѣ“).

Пѣснь 1-я 1-го канона.

Открывающій эту пѣснь ирмосъ такъ прямо приступаетъ къ восхваленію событія, какъ дѣлаетъ это только еще 1-й пасхальный ирмосъ. Въ качествѣ начальнаго ирмоса, онъ лишь *приглашаетъ къ восхваленію* событія, настаивая на особой глубинѣ, какъ бы всесто-ронности этого восхваленія, чтобы оно было настоящимъ срѣтеніемъ Христа съ неба, слѣд. и возвышеніемъ (отъ земли), но чтобы въ этомъ участвовала и вся земля; у людей это прославленіе должно быть только особенно радостнымъ. Благодаря такому содержанію ирмосъ совершенно не имѣетъ обычнаго характера ирмоса, т. е. пѣснопѣнія, берушаго тему изъ библейской пѣсни (въ данномъ случаѣ—пѣсни Моисея) и къ обязательному для него ветхозавѣтному образцу примыкаетъ лишь послѣднимъ своимъ словомъ: „яко прославися“. Пѣснопѣніе заимствовано изъ слова на Р. Х. („Богоявленіе“) Григорія Богослова (оканчивая: „вся земля“), чѣмъ это слово и начинается.

Въ своихъ тропаряхъ пѣснь, какъ начальная, естественно разсматриваетъ событіе, какъ *возсозданіе* челоуѣка, какъ обновленіе въ немъ образа Божія (1 тр.) и всего строенія („руками его же созда“) его (2 тр.), причемъ во всей силѣ и величіи представляется совершитель этого возсозданія—Христосъ и характеризуется съ главной стороны—по его таинственности—избранное для этого средство—вочеловѣченіе Создателя (3 тр.).

Ирмосъ 1-й 1 канона.

Хрѣтосъ раждаѣтсѧ, слѧвите.
Хрѣтосъ съ нбсъ, срѧщите. Хрѣтосъ на
землѧ, возносѣтсѧ. пойте ГДНИ всѧ
землѧ, ѡ веселѣемъ воспойте людѣ,
ѡкѡ прослѧвисѧ.

Христосъ рождается— славь-
те!¹⁸⁰) Христосъ съ небесъ— встрѣ-
чайте! Христосъ на землѣ— воз-
носитесь!¹⁸¹) Пой¹⁸²) Господу вся
земля¹⁸³) и съ веселіемъ¹⁸⁴) вос-
пойте¹⁸⁵) люди, ибо Онъ про-
славился.

Тропари 1 пѣсни 1 канона.

Истлѣвша престѣплѣніемъ, но вѣию
Свразѣ вывшаго, всего тлѣніѧ сѣ-
ща, лучшѧ ѡпадша вѣтвеннымъ жи-
зни, пакѣ ѡбновлѣтсѧ мудрый со-
здѣтель, ѡкѡ прослѧвисѧ.

Истлѣвшаго¹⁸⁶) вслѣдствіе пре-
ступленія¹⁸⁷), но созданнаго¹⁸⁸)
по образу¹⁸⁹) Божію, всецѣло¹⁹⁰)
подвергшагося¹⁹¹) порчѣ¹⁹²), от-
павшаго¹⁹³) отъ высшей¹⁹⁴) Бо-
жественной жизни¹⁹⁵) вновь¹⁹⁶)
возстановляетъ¹⁹⁷) мудрый¹⁹⁸) Соз-
датель¹⁹⁹), ибо²⁰⁰) Онъ просла-
вился²⁰¹).

Видѣвъ зиджидель гѣблема че-
ловѣка, рѣкѧми ѣгоже создѧ, при-

Творецъ²⁰²), видя гибель²⁰³)
человѣка, котораго создалъ ру-

¹⁸⁰) По первому слову ангельской пѣсни; δοξίζω—у класс.—предполагать, вообра-
жать; въ Н. З.—прославлять, ср. ВК. 91, 624. ¹⁸¹) ὑψώω—возвышать, возвеличи-
вать, переносно—прославлять; стр. зал.; можетъ означать и—возвышайтесь, и-
хвалитесь. ¹⁸²) Вв. 28, 14; аористъ, „воспойте“. ¹⁸³) Пс. 95. 1. ¹⁸⁴) РБ. 53, 116, 1-ое
слово. ¹⁸⁵) Вв. 56, 236. ¹⁸⁶) Прим. 46. ¹⁸⁷) Прим. 45. ¹⁸⁸) Собств., какъ и въ слав.
„бывшаго“ (γενόμενος отъ γίνωμαι—рождаться, происходить, быть), чѣмъ отъвѣяет-
ся въ актѣ творенія человѣка близость и аналогія этого акта съ нынѣшнимъ
происхожденіемъ человѣка. ¹⁸⁹) Прим. 43. ¹⁹⁰) Вв. 44. Этимъ обуславливалось и
всецѣлое воспріятіе Христомъ человѣческой природы—не тѣла только, но и ду-
ши (противъ аполинарианъ); ср. „и спасъ еси всего мя человѣка“ (4 ирм. 2 гл.).
¹⁹¹) ὑπάρχω РБ. 102, 431; очень сильное выраженіе; въ слав. „тлѣніѧ“ дополненіе
къ „суща“. ¹⁹²) φθορά—гибель, уничтоженіе, порча; ср. прим. 51. ¹⁹³) ВК. 135, 72.
¹⁹⁴) χρείττων соб.—сильнѣйшій (отъ κρατός—ср. ВК. 47, 141), лучшій; во мн. ч.
съ чл. у аттич. писателей—боги. ¹⁹⁵) Ср. древо жизни. ¹⁹⁶) ἄνωγς—опять, снова
(при все повторяемомъ и дѣящемся дѣйствиі, πάλιν—опять—при однократномъ по-
втореніи). ¹⁹⁷) РБ. 50, 81; ср. 82. ¹⁹⁸) Однимъ эпитетомъ характеризуется съ весь-
ма существенной стороны, много освѣщенной отъ ап. Павла (Еф., Кол.), дѣло
спасенія. ¹⁹⁹) РБ. 91, 340. ²⁰⁰)=чѣмъ; ВК. 166, 681. ²⁰¹) РБ. 57, 155. Повтореніе
этого приѣма (одинаковаго окончанія) во всѣхъ тропаряхъ необязательно, и если
пѣснописецъ дѣлаетъ это здѣсь, то по особой выразительности заключающейся
въ „прославился“ мысли: слава Божія—цѣль всего міра. ²⁰²) РБ. 39, 38. Сильнѣе,
чѣмъ „Создатель“ пред. тропаря. ²⁰³) ἄλλοις—губить, уничтожать, убивать. Усиле-

кляниши небеса сходитъ, сегд же ѿ
дѣи бжественныхъ чтъмъ, всегд ѿс-
ществуетъ, воистиннѣ воплощенъ,
іакъ прославиша.

Мудрость, слово, и сила, сѣи
сѣи сѣи, и сѣи, хртосъ иъ,
силъ дутайска ѣлико времѣннхъ, и
ѣлико на земли, и вочеловчеса
ѿновиша жсть насъ, іакъ просла-
виша.

ками, приклонивъ небеса, нисхо-
дить ²⁰⁴⁾ и осуществляетъ ²⁰⁵⁾ все-
го его отъ божественной чис-
той ²⁰⁶⁾ Дѣвы, воистину ²⁰⁷⁾ во-
плотившись, ибо Онъ прославился.

Будучи мудростью, словомъ,
силою, ²⁰⁸⁾ Сыномъ Отца и сѣи-
емъ (Его) ²⁰⁹⁾, Христосъ Богъ, тай-
но отъ вѣхъ силъ, сколько, ихъ
ни есть выше міра и на землѣ ²¹⁰⁾,
вочеловчившись, обновилъ ²¹¹⁾
насъ, ибо Онъ прославился.

Пѣснь 1-я 2-го канона.

Въ прмосѣ своемъ эта пѣснь проводитъ параллель между
празднуемымъ событіемъ и чудеснымъ переходомъ Израиля чрезъ
Чермное море, что даетъ возможность охарактеризовать рождество
Христово съ *основной стороны* и по *слѣдствіямъ* его для насъ (какъ
дорогу на небо), и *по существу* (какъ полное вочеловчѣніе Бога—
не менѣе чудесное, чѣмъ „оземленіе“ воды). Тропари пѣсни,
приступая къ восхваленію событія, естественно, останавливаются
прежде всего на средоточіи его—Божественномъ *Младенцѣ*, посто-
янно напоминая, что этотъ Младенецъ—Слово Божіе („Слово“ здѣсь
звучитъ сильнѣе, чѣмъ „Сынъ“); но такъ какъ младенецъ не от-
дѣлимъ отъ матери, то рѣчь исходитъ отъ Нея: прообразованная
неопалимою кушиною Богоматерь чрезъ свое рождѣніе уничтожила

ніе „тлѣнія“ предъд. тропаря. ²⁰⁴⁾ κατέρχουσι—сходить, отправляться (хтѣ—внизъ,
ѣρχουσι—приходить). ²⁰⁵⁾ ὀψαίω—одѣлать, одарить существованіемъ; поздн. сл.; здѣсь
общ. зал.; посему букв. съ греч.: осуществляетъ на себѣ, принимаетъ все его
(человѣка) существо, его природу; сильное и оригинальное выраженіе для поня-
тія обновленія (ср. 1 и 3 тр.), новотворенія. ²⁰⁶⁾ ἁγνή; Вв. 58, 277. Не безъ отно-
шенія къ мысли о возсозданіи, обновленіи „тлѣющаго“ „отъ преступленія“.
²⁰⁷⁾ Полемическій штрихъ противъ докетовъ, монофизитовъ и под. ²⁰⁸⁾ Свойства,
необходимыя для дѣла возсозданія, новотворенія, а они въ Сынѣ Божіемъ гипо-
стазированы (имѣютъ личное бытіе). ²⁰⁹⁾ См. выше 76, 3. Дополненіе и усиленіе
понятія „Сынъ“. ²¹⁰⁾ Ап. Павелъ называлъ спасеніе премудростью, сокровенною
отъ начальствъ и властей на небесахъ (Еф. 3, 10), отъ князей вѣка сего (1 Кор.
2, 9), т. е. отъ ангеловъ добрыхъ и злыхъ, „премѣрныхъ“ по отношенію къ лю-
дямъ, но дѣйствующихъ въ нихъ, являющихся, слѣд., и силами для зем-
ли; у св. отцовъ нерѣдка мысль, что тайна боговоплощенія сокрыта была
особенно отъ діавола и духовъ злобы, которые были введены въ заблуж-
деніе человѣческимъ видомъ Сына Божія (св. Аванасій В., бл. Иеронимъ).
²¹¹⁾ ἀνατάσσει — снова приобрѣтаетъ; у христіанскихъ писателей—возсоздать.

клятву (1 тр.), чрезъ что подавленъ грѣхъ (все-самыя общія и основныя понятія), почему и небо (ср. ирмосъ) звѣздою указало на этого Младенца.

Ирмосъ 1-й 2 канона.

Спасѣ люди чюдодѣйствиѣмъ вѣка,
мѣркую моря волнъ шземленнкъ
дрѣвце: вѣлею же рѣдсаѣ ѿ дѣны,
стежю проходнѣмъ нѣсе полагаѣтъ нѣмъ,
ѣгоже по сѣществѣ, равна же сѣмъ
и человекѣмъ славиимъ.

Спасъ народъ чудесно Владыка²¹²), осушивъ²¹³) въ древности влажныя морскія волны. Добровольно же родившись отъ Дѣвы²¹⁴), Онъ проложилъ намъ проходимую²¹⁵) стезю²¹⁶) на небо²¹⁷). Его, равнаго по существу и Отцу и людямъ²¹⁸), мы прославляемъ.

Тропари 1 пѣсни 2 канона.

Принесе чрево сѣенное слово,
явѣ нешпѣмнш живонисанное кѣни-
ною, смѣшена зракомъ человекнмъ
нѣа, ѣвы сѣвашию оутробѣмъ клѣт-
вы дрѣвнѣмъ разрѣшающее горькѣмъ,
ѣгоже земнѣмъ славиимъ.

Освященное чрево, ясно образованное²¹⁹) несгараемою купиною, родило²²⁰) Слово, Бога, соединившаго съ²²¹) Собою образъ²²²) человѣческой²²³), (Слово) освобождающее несчастную²²⁴) утробу²²⁵) Евы отъ горькаго древняго проклятiя. Его мы, земные²²⁶), прославляемъ²²⁷).

Показа звѣзда прежде солнца
слово пришедшее оуставити грѣхѣи,

Звѣзда ясно указала волхвамъ Тебя, существующее прежде солнца²²⁸) Слово, пришедшее

²¹²) Какъ царь своего народа. ²¹³) χερσῶ (отъ χερσῆς—сухой, твердый; суша, материкъ)—дѣлать твердую землю (иногда—опустошать); др.—слав.: „изсушивый“.

²¹⁴) РВ. 66, 185. ²¹⁵) βῆτος (отгл. прилаг. отъ βαῖνω—иду) доступный, проходимый.

²¹⁶) τρίτος—протопанная дорожка, тропинка, дорога, улица. ²¹⁷) πῶλος (отъ πέλω—вращаться)—ось, особ. земная и небесная, полюсъ, вооб. (въ поэт. яз.)—небо пост. въ род. пад. ²¹⁸) РВ. 66, 187; др.—слав.: „земнымъ“. ²¹⁹) ζωγραφέω—живописать, рисовать. ²²⁰) φέρω—нести; аор.; „принесло“.

²²¹) Букв., какъ въ слав.: „подмѣшаннаго человѣческимъ образомъ“. Смѣлое и красивое поэтич. выраженiе.

²²²) РВ. 102, 431. ²²³) βροτῆσιον—смертный, человѣческій; поэт. сл. ²²⁴) τάλαι: (τλήναι—терпѣть)—терпящій, страждущій, несчастный (слав. „окаянный“).

²²⁵) РВ. 49, 69. ²²⁶) РВ. 66, 87, ср. прим. 218. ²²⁷) Одинаковое окончанiе съ ирмосомъ но только въ одномъ словѣ и въ первомъ тропарѣ (въ 1-мъ канонѣ два слова и во всѣхъ 3 тропаряхъ); но и этого не мало, если бы канонъ пѣлся по уставу; этотъ тропарь полагается пѣть 3 раза къ ряду (а ирмосъ дважды)²²⁸) Соо гвѣтственно „звѣзда“.

векучіи іакъ во оубоѣи кер-
тѣнѣ, мѣстиваго тебѣ пеленами по-
вила: ѣгоже радѣюще видѣхъ са-
мого и человека и гда.

прекратить ²²⁹ грѣхъ, въ убо-
гой ²³⁰ пещерѣ ²³¹ изъ сострада-
нія ²³² (къ намъ) повитое пеле-
нами, въ которомъ они съ ра-
достью ²³³ увидѣли человека ²³⁴
и вмѣстѣ ²³⁵ Господа.

Пѣснь 3-я 1-го канона.

Тема — *богочеловѣчїе* — и *возвышенїе* человека черезъ него. Ирмосъ, послѣ ирмоса вступительнаго, приступая къ раскрытію предмета, естественно начинается съ предвѣчнаго рожденія и указываетъ на самое общее и основное въ воплощеніи: что оно было безсѣменнымъ отъ Дѣвы; конецъ ирмоса говоритъ о значеніи для насъ воплощенія только соотвѣтственно своей библейской пѣснѣ. Въ 1 тропарѣ указывается путь богочеловѣчїя: необходимость рожденія отъ жены и полное уподобленіе намъ чрезъ то Христа; во 2-мъ раскрывается сущность воплощенія: крайнее снисхожденіе въ немъ къ намъ Бога и, благодаря этому, обоженіе нашего естества; въ 3-мъ — ближайшая форма воплощенія: рожденіе именно въ царственномъ колѣнѣ Іудовомъ и въ связи съ этимъ воцареніе Христа надъ всѣми.

Ирмосъ 3-й 2 канона.

Прежде вѣкъ ѿ сѣа рожденно-
мъ истинно сѣа и въ послѣднѣа
ѿ дѣи воплощенномъ безсѣменнѣ
хрѣстѣ нѣс возопїимъ: познесїи роуъ
нашъ, сѣа сѣи гди.

Прежде вѣковъ нетлѣнно ²³⁶
родившемуся отъ Отца Сыну и
въ послѣднія времена ²³⁷ безсѣ-
менно ²³⁸ воплотившемуся отъ Дѣ-
вы Христу Богу воскликнемъ ²³⁹:
возвысившїи ²⁴⁰ роуъ ²⁴¹ нашъ,
святъ Ты, Господи ²⁴²).

²²⁹) Очень сильно. Паѡω — заставить прекращать, положить конецъ. ²³⁰) πενυρία — поэт. вм. πένυς — бѣдный (соб.: „добывающїи пропитаніе трудомъ“; одного корня съ πόνος — трудъ). ²³¹) зпѣος — пещера; др. — поэт. сл. ²³²) συμπάθης — сострадающїи, сочувствующїи; поздн. сл.; оно и во 2 троп. „Ангельскїи соборъ“: „съ милости-
выми слезами“. ²³³) РВ. 66, 184. ²³⁴) РВ. 66, 187. ²³⁵) ὁ αὐτός — тотъ же; др. слав. „тогожде“. ²³⁶) ἀσπερός — безъ истеченія, безъ болѣзни, тлѣнїя, — умаленїя (ср. прим. 46); только у христ. писателей (съ св. Меодїя III в., Аванасїа) — и обычно о рожденіи Сына Божїа. ²³⁷) ἐσχάτος — крайнїи, послѣднїи; ἐπ' ἐσχάτων — неупотреб. выраженіе, м. б. = ἐσχάτων — наконецъ. ²³⁸) ἀσπύρος — у класс. — незасѣянный; у христ. пис. (съ Меодїя и др. III в.) безсѣменный (о рождествѣ Христовомъ). ²³⁹) βοάω Вв. 62, 356. ²⁴⁰) ВК. 32, 2. ²⁴¹) РВ. 72, 223. Ср. Лк. 1, 69. ²⁴²) По пѣсни Анны; здѣсь имѣеть

Тропари 3 пѣсни 1 канона.

Иже дѣисвѣнѣмъ причащаема лучшаго а́дамъ перстный, и къ тлѣннѣю подобася жѣнскою лѣстїю, хрѣта ѿ женнѣ видѣмъ, поше́тъ: иже мене ради по миѣ вы́вѣзъ, стѣ́ же́си гдѣи.

Госубра́зенья брѣннѣмъ оу́малѣнїю, растворѣнїемъ хрѣтѣ вы́вѣзъ, и прича́стїемъ плѣти горшїа, пода́вкѣ вѣ́жественнаго е́стества, зѣ́млени вы́вѣзъ, и превѣвѣзъ вѣ́тъ, и возвы́сившїи родѣ́ нашѣ, стѣ́ же́си гдѣи.

Видѣ́емъ веселїса, князѣ́й иудовыхъ сый црѣ́: и́мадъ ко пасу́й,

Причастный²⁴³) лучшаго²⁴⁴) дыха́нїа²⁴⁵) Адамъ брѣнный²⁴⁶) и по обольшенїю²⁴⁷) жены подвергшїйся²⁴⁸) тлѣннѣю, видя²⁴⁹) Христа отъ жены, восклицаетъ: ставшїй для²⁵⁰) меня подобнымъ²⁵¹) мнѣ, святы²⁵²) Ты, Господи.

Христе, ставшїй сообразнымъ²⁵³) брѣннѣму²⁵⁴) умаленїю²⁵⁵) чрезъ растворенїе²⁵⁶) (въ немъ) и чрезъ соединенїе²⁵⁷) съ низшей²⁵⁸) (Себя) плотию подавшїй²⁵⁹) (намъ) отъ Божественной природы²⁶⁰), ставшїй²⁶¹) земнымъ²⁶²) и оставшїйся Богомъ, возвысившїй родъ нашъ, святы²⁶³) Ты, Господи.

Веселись²⁶⁴), Вио́леемъ, будучи²⁶⁵) царемъ²⁶⁶) князей²⁶⁷) иудовыхъ; ибо пасушїй Израиля съ плечей Херувимскихъ²⁶⁸) Хри-

связь съ „безсѣменно“, „отъ дѣвы“. ²⁴³) Вв. 520. ²⁴⁴) ἀμείνων—лучшїй. ²⁴⁵) ἐκπνοία—вдохновенїе, навѣванїе. Разумѣется дыханїе жизни, вдуваемое Богомъ въ Адама (Быт. 2, 7) и являющееся неземною частью человѣка. ²⁴⁶) χοϊκός—земной; 1 Кор. 15, 47; ср. ВК. 103, 706. ²⁴⁷) ἀπάτη—обманъ, хитрость. ²⁴⁸) κατολισθῆναι—скользить внизъ; поздн. сл. Выраженїе отбѣняетъ неудержимость и постепенность порчи въ человѣчествѣ отъ первороднаго грѣха. ²⁴⁹) ἐξοράω—выглядывать, издали смотрѣть; „завидя“. ²⁵⁰) διὰ—чрезъ, изъ-за. ²⁵¹) ἰσάτα съ вин. п.—по, сообразно. ²⁵²) Несмотря на полное уподобленїе человѣку. ²⁵³) σύμμορφος—сходный по наружности; поздн. сл. ²⁵⁴) ВК. 103, 706. ²⁵⁵) εὐτελής—дешевый, простой, умѣренный, ничтожный. ²⁵⁶) διαρτία—приготовленїе, образованїе, придаванїе вида; поздн. сл. Буквѣ греч. все: „сообразный брѣннѣму незначительному образованїю“ (т. е. тѣлу человѣка); др.—сл.: „сообразенъ брѣннаго худаго растворенїа“. ²⁵⁷) μετοχή—участїе, соучастїе, ср. Вв. 520; здѣсь—дат. п. ²⁵⁸) χεῖρων—худшїй, сравн. ст. отъ κακός—плохой (соб. отъ поэт. χερός—худой, слабый, низкій). ²⁵⁹) μεταδίδωμι—удѣлять кому (дат. п.) изъ чего—л. (род. п., какъ здѣсь далѣе); прич. аориста; др.—слав. „преподавъ“. Едва ли можно переводить все: „съ воспрїнятой уничиженной плотию соединившїй Божественное естество“. ²⁶⁰) φύσις—природа, родъ; поэт. вм. φύσις. ²⁶¹) πέφυκα (пр. сов. отъ φύω—произращать, рождать)—быть рожденнымъ, быть по природѣ, вообще—быть). ²⁶²) Греч. „человѣкомъ“, соб. „смертнымъ“, какъ РВ. 66, 187. ²⁶³) Святость не только не подавлена плотїю (ср. прим. 252), но и освятила, обожила, возвысила ее. ²⁶⁴) РВ. 48, 53. ²⁶⁵) Въ греч. нѣтъ. ²⁶⁶) Греч. „царица“. ²⁶⁷) ἡγέμων—соб.—идушїй впереди, предводитель, вождь, полководецъ, глава. Мих. 5, 2—4. ²⁶⁸) Пс. 79, 1. Богъ, при явленїи на землю, представляется сидящимъ на херувимахъ (Пс. 17, 11; Ис. 1, 5. 10 ср. 10, 2—19); сообразно съ этимъ Богъ

на развѣхъ херувимскихъ, изъ тебѣ стосъ²⁶⁹⁾ явно²⁷⁰⁾ изъ тебя про-
 пробѣе хрѣтосъ нашъ: и вознесый рогъ изошелъ²⁷¹⁾ и, возвысивъ рогъ
 нашъ, водарился надъ всѣми²⁷²⁾.

Пѣснь 3-я 2-го канона.

Въ ирмосѣ своемъ эта пѣснь дѣлаетъ *молитвенное вступ-
 ление* къ прославленію событія, каковому прославленію лишь нача-
 ло положено и въ самыхъ общихъ выраженіяхъ предыдущимъ ир-
 мосомъ этого канона. Въ тропаряхъ пѣсни прославляется самое
 событіе (послѣ прославленія главнаго дѣйствующаго лица его—
 Бож. младенца въ тропаряхъ пред. пѣсни), но, конечно, пока еще
 съ самой общей и основной стороны, какъ *воплощеніе*, въ 1-мъ троп.
 болѣе по его отношенію къ окружающему міру—людей и ангеловъ,
 во 2-мъ со стороны самого Воплотившагося; въ обоихъ мысль ис-
 ходитъ отъ орудія воплощенія—Богоматери, которая естественно
 выступаетъ пока, какъ невѣста.

Ирмосъ 3-й 2-го канона.

Пріизи на нѣнѣ рабовѣхъ блго-
 дѣтелю; врага смиреннѣ вознесѣннѣю
 гордыню: носѣи же всевидче грѣхѣ

Обрати вниманіе²⁷³⁾ на пѣс-
 ни²⁷⁴⁾ рабовъ²⁷⁵⁾ (Твоихъ), Бла-
 годѣтель²⁷⁶⁾, смиряя надмен-
 ную²⁷⁷⁾ гордость²⁷⁸⁾ врага²⁷⁹⁾
 и²⁸⁰⁾ держа²⁸¹⁾ выше²⁸²⁾ грѣха²⁸³⁾,

представлялся сидящимъ и на распростертыхъ крыльяхъ („плечахъ“) тѣхъ изо-
 браженій херувимовъ, которыя осѣняли ковчегъ завѣта сначала въ скинии, а по-
 томъ во храмѣ; явившись на землѣ на херувимахъ, Богъ какъ бы остался среди
 Израиля во храмѣ на этихъ херувимахъ и оттуда управляетъ („пасеть“—оттѣ-
 няетъ особую попечительность этого управленія) своимъ народомъ, царствуетъ
 (ср. ранѣе „царь князей“) надъ нимъ.²⁸⁹⁾ = царь („Помазанникъ“).²⁷⁰⁾ Вв. 582. Не
 невидимо, какъ съ херувимовъ²⁷¹⁾ ВК. 92, 642; греч. и др.—слав. причастіе.
²⁷²⁾ Не только надъ Израилемъ.²⁷³⁾ νεῶω—дѣлать знакъ головою, особенно знакъ
 одобренія или согласія, быть благосклоннымъ; др.—слав.: „приди къ“. ²⁷⁴⁾ ὕμνος—
 гимнъ, религіозная пѣснь. ²⁷⁵⁾ οἰκέτης—домашній, слуга, рабъ (мягче, чѣмъ δούλος;
 —рабъ). ²⁷⁶⁾ Прикровенное и признательное указаніе на празднуемое событіе.
²⁷⁷⁾ ἐπάίρω—поднимать, стр. з.—превозносится. ²⁷⁸⁾ ВК. 46, 132. ²⁷⁹⁾ Διάβολος, пав-
 шій, по обычному воззрѣнію, отъ гордости и старающійся во всемъ противодѣй-
 ствовать Богу, представляется здѣсь врагомъ и тѣхъ пѣсней, которыя возсыла-
 ются Богу и которыя особенно сближаютъ вѣрующихъ съ Богомъ, воспитывая
 въ нихъ чувство смиренной преданности Богу (въ противоположность сатанин-
 ской гордости). ²⁸⁰⁾ τε—и (для соединенія однородныхъ или близкихъ понятій,
 для усиленія; ср. лат. que). ²⁸¹⁾ φέρω—(при)(у)носить; др.—слав.: „терпя“. ²⁸²⁾ ὑπερθεν
 —сверху, выше. ²⁸³⁾ Не только гордости (см. прим. 279), но и всякаго грѣха,

превыше непоколеблему, утвер-
деннымъ блже пѣвцы; основаніемъ
вѣры.

Всевидецъ ²⁸⁴), пѣвцовъ ²⁸⁵) (Тво-
ихъ), непоколебимо ²⁸⁶) — утвер-
жденныхъ, Благой ²⁸⁷), на осно-
вѣ ²⁸⁸) вѣры.

Тропари 3 пѣсни 2 канона.

Невѣсты прѣтымъ пребогатое
рждство, видѣти паче оумѣ сподобив-
са ликъ свирѣющихъ, преклонше-
са страннымъ образомъ: чинъ же
поющихъ безплотныхъ црѣ хрѣта,
безсѣменнш воплощагоса.

Высотю црѣвѣмъ нбсз, мѣрдѣ-
емз совершаетъ ѡ насъ изъ безне-
вѣстнымъ Отроковицы, невестствен-
сый прѣжде: но послѣжде слово ѡде-
белѣвшо плѣтню, да падшаго къ се-
бѣ привлечѣтъ первозданнаго.

Хоръ свирѣльщиковъ ²⁸⁹) не-
обычайнымъ ²⁹⁰) образомъ волно-
вался ²⁹¹), сподобившись сверхъ
ума ²⁹²) увидѣтъ пребогатое ²⁹³)
рождество пречистой ²⁹⁴) Невѣсты
и воинство ²⁹⁵) безплотныхъ ²⁹⁶),
воспѣвающихъ ²⁹⁷) воплотивша-
госа ²⁹⁸) безсѣменно ²⁹⁹) Царя ³⁰⁰)
Христа.

Царствующій ³⁰¹) надъ высо-
тою ³⁰²) небесъ по милосердію ³⁰³)
дѣлаеть все ³⁰⁴) касающееся ³⁰⁵)
насъ изъ божественной Отро-
ковицы ³⁰⁶), будучи прѣжде ³⁰⁷)
невестственнымъ Словомъ ³⁰⁸), а
потомъ ³⁰⁹) получившимъ твер-
дость ³¹⁰) плоти, чтобы привлечь къ
Себѣ падшаго первосозданнаго.

также мѣшающаго воспѣванію Бога. ²⁸⁴) Παν(τ)επότης—всевидящій, за всѣмъ на-
блюдающій; поздн. сл. (у языч. пис. эпитетъ Зевса). Какъ всевидящему, Богу ви-
дѣтъ всякій грѣхъ, а послѣдній дѣлаеть неприемлемыми, неприятными Богу пѣс-
ни наши. ²⁸⁵) ВК. 53, 247. ²⁸⁶) ἀκλόνητος—непоколебимый (α-κλονέω ВК. 51, 491); вм.
нарѣчія ср. р. ²⁸⁷) Μάχηρ—Влаженный. Соотв. „пѣсни“. ²⁸⁸) βίσις (βαίνω—иду)—ходъ,
шагъ; Н. З.—основаніе (базисъ); др.—слав.: „степенемъ“. ²⁸⁹) ἀγραιλός—играющій на
(полевой, деревенской) свирѣли; ср. прим. 151.—Соотв. „пѣвня“, „пѣвцы“ въ ирмосѣ.
²⁹⁰) Вв. 448. ²⁹¹) ВК. 81, 491. ²⁹²) Черезъ явленіе ангела. ²⁹³) πανόλιος—всесчастли-
вый, всебогатый. ²⁹⁴) Вв. 55, 211. ²⁹⁵) τάξις—расположеніе въ порядкѣ, строй,
особ. войска, званіе, классъ, часть войска (1500—3000 чел.). ²⁹⁶) ἀσφάτος—безтѣ-
лесный. Соотв. „воплотившагоса“. ²⁹⁷) ΡΒ. 83, 296. ²⁹⁸) Γρεχ. в др.—слав. „во-
площаема“. ²⁹⁹) Посредствуетъ безплотность и воплощеніе. ³⁰⁰) ΡΒ. 49, 66.
³⁰¹) См. пред. прим. Въ греч. согласовано съ „Слово“. ³⁰²) Усиливаетъ про-
тивоположность неба и земли. ³⁰³) ВК. 33, 9. ³⁰⁴) ΡΒ. 85, 309. ³⁰⁵) Π. 2;
др.—слав. „по“. Едва ли все можно переводить: „приходить для насъ“
(Ловягинъ). ³⁰⁶) ΡΒ. 66, 185. ³⁰⁷) τὸ πρότερον—впереди, раньше. ³⁰⁸) Для уси-
ленія противоположности съ плѣтню. ³⁰⁹) Прим. 237. ³¹⁰) 63, 3; ΡΒ. 90, 334.

И п а к о и.

По 3 пѣсни канона Рождество имѣеть, какъ еще только нѣскольکو изъ дванадесятихъ праздникоу (Пасха, Крещеніе, Успеніе, недѣля Вайи и Ѳомина), исключительное междопѣснiе: не сѣдаленъ, а ипакои „Начатокъ языковъ“; онъ 8 гл.—гласа спокойной торжественности, косвеннаго къ 4 гл., можетъ быть, потому что ипакои пасхальный „Предварившія утро“—4 гл. По содержанію ипакои, какъ и тропари праздника (на пареміяхъ и „Рождество твое“), говоритъ только о волхвахъ, усматривая въ фактѣ ихъ поклоненія начало обращенія язычниковъ и отмѣчая обнаружившееся при этомъ особенно ярко истощаніе Христово и весь характеръ Его царствованія (лишеннаго внѣшняго блеска) и самого Божества. Этимъ изображеніемъ особенностей царствованія Христова ипакои примыкаетъ и къ темѣ 3-й пѣсни канона.

Ипакои, гласъ 8.

Начатокъ языковъ, нѣбо тебѣ принесѣ, лежащемъ мѣлицѣ во гас-
лехъ, звѣздой волхвы призыванъ,
ѣже и ѡбжасаше, не скиптры и
прѣстоли, но послѣднѣи нищета: что
во хъжаше вертепа; что же смирен-
шее пеленъ; въ ниже просія бже-
ства твоего богатство, гдѣ слава
тебѣ.

Начатокъ³¹¹⁾ народовъ³¹²⁾ при-
несло³¹³⁾ Тебѣ, Младенцу³¹⁴⁾, ле-
жащему въ ясляхъ, небо, при-
звавши³¹⁵⁾ звѣздой волхвовъ,
которыхъ поразили³¹⁶⁾ не ски-
петры и престоли, а край-
няя³¹⁷⁾ нищета³¹⁸⁾, ибо что бѣд-
нѣе³¹⁹⁾ пещеры? что смирен-
нѣе пеленъ? а между тѣмъ въ
нихъ просіяло³²⁰⁾ богатство Бо-
жества Твоего. Господи, слава
Тебѣ.

Пѣснь 4-я 1-го канона.

Если предыдущая пѣснь этого канона говорила о воплощеніи вообще, то эта начинается въ ирмосѣ своемъ съ выясненія са-
мого образа воплощенія. Ища для этого данныхъ въ *Ветхомъ За-
вѣтѣ*, она останавливается на основномъ пророчествѣ о происхож-

³¹¹⁾ РВ. 47, 49. ³¹²⁾ ВК. 34, 39. ³¹³⁾ провозоміѣω—привозить, приводить. приносить. ³¹⁴⁾ νή-
πιος;—младенецъ (соб.—неговорящій). ³¹⁵⁾ Въ слав. буквальный, а потому неправиль-
ный переводъ съ греч. гдѣ „небо“ муж. р.; др.—слав. „призвавши“. ³¹⁶⁾ Вв. 591; др.—
слав. „удиви“. ³¹⁷⁾ Прим. 237. ³¹⁸⁾ πτωχεία—нищета (отъ корня „падать“, „припа-
дать“, „нагибаться“). ³¹⁹⁾ Прим. 255. ³²⁰⁾ διαλίπω—просвѣчивать; др.—слав. „облиста“.

леніи Мессіи изъ рода Давидова; содержаніе этого пророчества, сравнивающаго рожденіе Мессіи съ произрастаніемъ сухого корня, позволяетъ сопоставить съ этимъ пророчествомъ Аввакумова предсказаніе о явленіи Мессіи изъ тѣнистой горы и тѣмъ примѣнить пѣснь къ ея библейскому образцу. Благодаря именно такому способу рожденія, не имѣющему скверны и грубости человѣческаго рожденія, близкому къ болѣе чистымъ (внѣбрачнымъ) рожденіямъ растительной природы, возможно было воплощеніе невестственнаго и Бога.

Упомянутыя пророчества, трактуемая въ ирмосѣ, даютъ исходную мысль и для тропарей, вѣрнѣе двѣ такихъ мысли, тѣсно связанныя между собою. Будучи сыномъ своего рода и слѣд., народа, Христось, однако, уже въ силу такого сверхъестественнаго происхожденія своего, такъ же близко къ остальнымъ народамъ, которыхъ удаляло отъ избраннаго народа только *язычество*; съ паденіемъ его, предсказаніемъ о каковомъ паденіи тоже полонъ Ветхій Завѣтъ и каковое началось именно съ момента рождества Христова (звѣзда волхвовъ), должно послѣдовать *обединеніе язычества съ Израилемъ*, духовное подчиненіе перваго второму. *Бездушная природа*, обоготвореніе которой отдѣлило язычество отъ Бога, давая Ветхому Завѣту столько прообразовъ (аналогій) для пришествія Мессіи (кромѣ указанныхъ еще звѣзда, руно, капля), этимъ какъ бы и вернула народы къ Богу.

Ирмосъ 4-й 1 канона.

Жезлъ изъ коренѣ Іессеева, и
цвѣтъ ѿ негѣ хрѣте, ѿ дѣвы про-
зѣвъз ѣси, изъ горы хвалѣный при-
шѣннѣнный чашѣи, пришѣлъ ѣси по-
плѣща ѿ неискусомѣжныа непе-
щѣственный и вѣже, слава силѣ тво-
ей гди.

Жезлъ отъ корня Іессеева и
цвѣтъ отъ него ³²¹⁾, Христось!
Ты проросъ отъ Дѣды, отъ горы
— тѣнистой ³²²⁾ чашѣи ³²³⁾ при-
шелъ Ты, хвалимый ³²⁴⁾, вопло-
тившись отъ безмужной ³²⁵⁾, Неве-
щественный и Боже ³²⁶⁾. Слава
силѣ Твоей, Господи ³²⁷⁾.

³²¹⁾ РВ. 48, 52; ср. 72, 232. ³²²⁾ κητιόσιος;—осѣненный, тѣнистый; поэт. сл., въ прозѣ поздн. ³²³⁾ Ав. 3, 3. Такъ только у LXX, причемъ св. отцы подъ этою горою разумѣли Богоматерь, осѣвленную благодатію; въ евр. „отъ горы Фарана“ (такъ и въ нѣк. греч. рукописяхъ), причемъ разумѣется шествіе Бога отъ Синая чрезъ южныя горы Палестины. ³²⁴⁾ αἰνεῖω—хвалить (соб.—одобрять); отглагол. I прилаг. ³²⁵⁾ ἀπειρωτότροπος;—незнающая мужа, слав. „неискусомужная“ (впервые, повид., у св. Софронія VI в.). ³²⁶⁾ Въ греч. м. б. и имен. пад.; др.—слав. „Вогъ“ ³²⁷⁾ Вв. 63, 370. Припѣвъ очевь подходитъ къ содержанію ирмоса, какъ и къ содержанію тропаря.

Тропари 4 пѣсни 1 канона.

Вѣже дрѣвле прорече Іаковъ,
Іазыковъ ѡжиданіе Хрѣте, ѡ колѣна
Іудова возсіалъ єси, и сілѣ дама-
сковѣ, самарійскѣю же корысть при-
шѣлъ єси испроверженіи, лѣсть пре-
мѣнѣнъ изъ нѣроу вѣолѣннѣ: слава
силѣ твоей гди.

Волѣва дрѣвле валаама словѣсѣ
сѣченикѣ мудрымъ свѣздохлостителю,
радости исполнилъ єси, свѣзда ѡ
Іаковѣ возсіалъ вѣло, Іазыковъ на-
чатокъ вводимый, прѣлѣлъ же єси
Іаѣк: слава силѣ твоей гди.

Христось, котораго въ древ-
ности Іаковъ пророчески на-
звалъ ³²⁸⁾ ожиданіемъ ³²⁹⁾ наро-
довъ ³³⁰⁾! Ты возсіалъ отъ колѣна
Іудова и пришелъ ниспровер-
гнуть ³³¹⁾ могущество ³³²⁾ Дамаска
и хищничество ³³³⁾ Самаріи ³³⁴⁾,
замѣняя ³³⁵⁾ заблужденіе ³³⁶⁾ бо-
гоприличною ³³⁷⁾ вѣрою. Слава
силѣ Твоей, Господи.

Возсіавъ ³³⁸⁾ (какъ) звѣзда,
отъ Іакова ³³⁹⁾, Владыка, Ты ис-
полнилъ радости мудрыхъ наблю-
дателей звѣздъ ³⁴⁰⁾ послѣдовате-
лей ³⁴¹⁾ ученія проричателя ³⁴²⁾
древности Валаама и (въ лицѣ
ихъ) явно ³⁴³⁾ принялъ вводи-
мый ³⁴⁴⁾ къ (Тебѣ) начатокъ ³⁴⁵⁾
(языческихъ) народовъ ³⁴⁶⁾. Слава
силѣ Твоей, Господи ³⁴⁷⁾.

рей, у которыхъ онъ повторяется. ³²⁸⁾ προσῆπον у класс. аор. къ προαγορεύω—пред-
вѣщать, объявлять, но у поздн. и христ. пис. употребляется и глаголъ πρόφημι—
предсказывать (откуда προφήτης—пророкъ). ³²⁹⁾ ἠπεκδοχῆς—(ἀπο—отъ, ἐκ—изъ, δεχόμενος
—принимать, получать)—ожиданіе (особ. напряженное); поздн. сл.; въ Быт. 49, 10
προσδοκία—(προ—къ, δοκέω—казаться)—ожиданіе (спокойное), предположеніе. ³³⁰⁾ Быт
49, 10; съ евр.: „Ему покорность народовъ“. ³³¹⁾ προνομήω (πρό—предъ, νομῆω—па-
сти)—выходить (во время войны) на фуражировку, отнимать (грабить) на правахъ
фуражировки, реквизиции; по-греч. прич. буд. вр. (а въ нѣк. рукоп.—аор.). Ис.
8, 3. ³³²⁾ δαμάσκις Вв. 47, 141. ³³³⁾ ἐκδολόν (обыкн. во мн. ч., какъ и здѣсь) доспѣхи,
снятые съ убитаго непріятеля, добыча (=лат. spoliū); др.—слав. „плѣнъ“. ³³⁴⁾ Ис. 8, 4. Дамаскъ и Самарія названы, какъ столицы царствъ Сирійскаго и Из-
раильскаго, съ которыми Іудея вела войну въ то время, какъ Исаія произнесъ
свое пророчество о рожденіи Еммануила (гл. 7 и 8). ³³⁵⁾ τρέπω—поворачивать, об-
ращать, измѣнять. ³³⁶⁾ ВК. 72, 379. Одинаково приложимо и къ языческому Да-
маску и къ полуязыческой Самаріи, если не къ послѣдней болѣе. ³³⁷⁾ ΡΒ. 37, 20;
въ нѣк. греч. рукоп.: θεοτερπής—богоугодный ³³⁸⁾ Вв. 55, 216. ³³⁹⁾ Числ. 24, 17.
³⁴⁰⁾ ἀστεροσκοπός—астрономъ, астрологъ; поздн. сл. ³⁴¹⁾ μωϋσῆς(μωῆω—посвящать въ
мистеріи, въ таинства; Н. З.—научать)—ученикъ, особ. таинственныхъ (окульт-
ныхъ) ученій; д. б. неологизмъ пѣсвописца. ³⁴²⁾ μάντις—проричатель, пророкъ
(μαίνωμαι—быть въ изступленіи, экстазѣ); слав. пер. „волхва“ неточенъ; такъ обыч-
но (и въ ев. Мѣ.) переводится греч. μάγος. ³⁴³⁾ προφανῶς—явно, очевидно. ³⁴⁴⁾ Греч.
„вводимыхъ (къ Тебѣ) (въ качествахъ) начатка народовъ“. ³⁴⁵⁾ ΡΒ. 47, 49. ³⁴⁶⁾ ΡΒ. 94,
368. ³⁴⁷⁾ Въ греч. и др.—слав. вмѣсто „Славѣ силѣ Твоей Господи“, „дары Тебѣ

И҃къ на рѹно, во чрево двѣ
сшѣлъ еси дождь хрѣтѣ, и ꙗко ка-
пли на зѣмлю каплующимъ. Еѳіопіа
и Ѡарсісъ, и Аравітстѣн Острова же,
Сава, мидшва всѡ зѣмлю держащїи,
припадоша тебѣ сіисе: слава силѣ
твоей гди.

Какъ дождь на руно и какъ
капли, каплующія на землю, Ты
сошелъ ³⁴⁸⁾, Христось, во чрево
Дѣвы ³⁴⁹⁾, Еѳіопія и Ѡарсісъ, Ара-
війскіе острова и Сава ³⁵⁰⁾, вла-
дѣющіе ³⁵¹⁾ всею землею мидій-
цевъ ³⁵²⁾, припали ³⁵³⁾ къ Тебѣ,
Спаситель. Слава силѣ Твоей, Го-
споди.

Пѣснь 4 я 2-го канона.

Пѣснь разсматриваетъ *человѣчество* вообще и преимущественно по его *тѣлесной* сторонѣ въ отношеніи къ празднуемому событію, именно указываетъ (и р м о с ъ) на обновленіе челоуѣчества, достигнутое рожденіемъ исключительнаго Младенца изъ того сосредоточенія челоуѣчества, какое представила изъ себя преч. Дѣва („гора“ по Аввакуму). Обновленіе это достигнуто чрезъ уподобленіе людемъ Всевышняго, чрезъ воплощеніе его (связь съ темой 3 пѣсни 2 канона), которое удалило смертоносный ядъ изъ людей (1 тропарь), разлагавшїй цѣлые народы (2 троп.); это съ отрицательной стороны,—а съ положительной челоуѣческая природа поднята выше ея естественныхъ границъ, какъ то особенно ярко сказалось опять же на пресв. Дѣвѣ съ Ея страннымъ рождествомъ (3 троп.).

Изъ второго канона эта и еще 7-я пѣснь имѣютъ по 3 тропаря, а не по 2, какъ остальные пѣсни, потому что соотвѣтствующія имъ библейскія пѣсни длиннѣе другихъ (такъ поступилъ св. Іоаннъ Дамаскинъ и въ своемъ пасхальномъ канонѣ).

прїятны приносящихъ“. ³⁴⁸⁾ Пс. 71, 6, что въ свою очередь имѣетъ въ виду Суд. 6, 37—39. Въ евр. и греч. Библии, какъ здѣсь, „капли“ во мн. ч., а въ слав.—ед. чис. Повсюдность распространенія вѣры Христовой. ³⁴⁹⁾ Греч. „дѣвическое“. ³⁵⁰⁾ Пс. 71, 7—11. Еѳіопія—Нубія. Ѡарсісъ на ю.-в. Испаніи. Сава—въ вост. (д. б.) Аравіи. Др.—слав.: „Еѳіопы и Ѡарсы“. ³⁵¹⁾ ВК. 79, 432. ³⁵²⁾ Къ исчисленнымъ въ 71 пс. странамъ пѣснописецъ прибавляетъ ту страну, откуда пришли, по мнѣнію нѣкоторыхъ, волхвы; какъ и въ другихъ мѣстахъ службы, волхвы представляются царями и, такъ какъ ихъ было нѣсколько, то обладателями всей Мидїи. Такъ и въ др.—слав. „мидскую всю землю держащїи“. Этому пониманію не препятствуетъ разстановка знаковъ препинанія въ греч., гдѣ послѣ „Сава“ нѣтъ никакого знака: знаками въ пѣснопѣнїяхъ отдѣляются музыкальныя строки, а не предложенія и ихъ части (посему въ 9 ирмосѣ Срѣтевїа такъ разставлены знаки въ слѣд. выраженїи: „Сына первородящася матерїю, неискусомужно величаемъ“). тать „мидянь“ опредѣленїемъ къ „Сава“ (*Ловяинъ*, Богосл. каноны) географически недопустимо. ³⁵³⁾ προσπίπτω—припадать, особ. къ ногамъ, просить. Пс. 71, 9.

Ирмосъ 4-й 2 канона.

Рода чловѣча ѡбновленіе, дрѣв-
ле подъ пророкъ аввакума предвоз-
вѣщается, видѣти неизреченно спо-
добивсѣ образъ: младый мѣлицъ во
изъ горы дѣвы изыде, мѣдѣи во ѡв-
новленіе слово.

Пророкъ Аввакумъ въ дре-
вности³⁵⁴ пѣсенно³⁵⁵ предвѣща-
еть³⁵⁶ обновленіе³⁵⁷ чловѣче-
скаго³⁵⁸ рода, удостоившись не-
изреченно видѣть образъ³⁵⁹ (это-
го): ибо новорожденный³⁶⁰ Мла-
денецъ³⁶¹—Слово вышелъ изъ
горы—Дѣвы для обновленія³⁶²
людей.

Тропари 4 пѣсни 2 канона.

Равенъ произыде члвкъмъ выш-
ній, волею плоть приѣмъ ѡ дѣвы,
идъ ѡчистити змѣны главы, при-
ведѣ всѣ къ свѣту живоносному,
вѣкъ смѣи, ѡ вратѣ безсолнечныхъ.

Всевишній, Ты пришелъ³⁶³
(какъ) рвный людямъ³⁶⁴, до-
бровольно³⁶⁵ принявъ³⁶⁶ плоть
отъ Дѣвы, чтобы счистить ядъ
змѣиной³⁶⁷ головы³⁶⁸, (и) при-
водя³⁶⁹ всѣхъ³⁷⁰ какъ³⁷¹ Богъ
къ живоносному свѣту³⁷² отъ
безсолнечныхъ³⁷³ воротъ.

Изъицы иже дрѣвле тлѣю по-
гружены, пагѣбы зѣмѣи враждѣи оубѣ-
жавше, возносаѣтъ рѣки съ похвалъ-

Народы³⁷⁴, издревле³⁷⁵ по-
груженные³⁷⁶ въ тлѣніе³⁷⁷, из-
бѣжавши гибели³⁷⁸ со стороны
наибольшаго³⁷⁹ врага³⁸⁰, подни-

³⁵⁴ παλαιά—въ древности, т. е. въ Ветхомъ Завѣтѣ (ή παλαιά διαθήκη). ³⁵⁵ Вв. 28, 19. Имѣется въ виду „молитва (пѣснь) Аввакума“ (Авв. гл. 3). ³⁵⁶ РВ. 52, 102. ³⁵⁷ РВ. 50, 81. ³⁵⁸ βρώτεος—смертный, чловѣчскій, прим. 225; др.—слав. „земна“. ³⁵⁹ РВ. 89, 330. ³⁶⁰ νέος—новый, молодой; съ чл.—юноша. ³⁶¹ РВ. 60, 168. ³⁶² РВ. 50, 81. ³⁶³ ВК. 92, 642. ³⁶⁴ I Б. 66, 187. ³⁶⁵ Противъ гностиковъ. ³⁶⁶ πρὸς αὐτὴν—братъ къ себѣ или съ собою, присоединять. ³⁶⁷ δρακόντιος—привалящій дракону; δράκων—драконъ (миеологическій змѣй), змѣй. Такъ называется д'аволъ въ Апокалипсисѣ. Здѣсь имѣется въ виду змѣй, соблазвившій Еву. ³⁶⁸ ВК. 77, 450. Ядоточныя желѣзы змѣи помѣщаются въ полости рта. ³⁶⁹ ἄγω—веду. ³⁷⁰ Вв. 687. ³⁷¹ τεφροῶς—прим. 261. ³⁷² σέλας—свѣтъ, сіяніе, блескъ (огня, молніи, свѣтилъ, оружія); ср. тропарь. ³⁷³ Слѣд. мрачныхъ (м. б. сѣверныхъ), вѣдущихъ—въ страну мрака, въ адъ, чрезъ дѣла мрака (Римл. 13, 12; I Сол. 5, 5—9). ³⁷⁴ ВК. 34, 39. ³⁷⁵ Прим. 307. ³⁷⁶ βεβουμένος—погруженный; прич. сов. общ. з. отъ неупотр. βούω=βουίζω—погружать; поздн. и оч. рѣдкое слово. ³⁷⁷ Прим. 192. ³⁷⁸ θάνατος—гибель, смерть (ускоренная, насильственная—отъ эпидеміи, заразы). ³⁷⁹ ἄρδην (αἴρω—поднимать) под-
нявъ вверху, высоко, въ высшей степени, совершенно. Др.—слав. „всячески“. ³⁸⁰ βουστρεῖς (βος—противоположительная частица, μένος—сильное желаніе)—враж-

ными пѣснями, единого чѣще хрѣта
 ἵακω бѣгодѣтеля, кз намз мило-
 стивнѣу пришедшаго.

Из корене израітннѣ Іесеева
 дѣво, оуставы прешлѣ еси челоѣче-
 скаго сѣщества, Очее рѣждши пре-
 вѣчное слово, ἵακω бѣговоли самз
 запечатаннѣу оутрѣбѣ проти исто-
 щаніемз страннѣмз.

мають ³⁸¹⁾ руки съ хвалебными ³⁸²⁾
 пѣснями³⁸³⁾, почитая ³⁸⁴⁾ одного³⁸⁵⁾
 Христа, какъ бѣгодѣтеля ³⁸⁶⁾, ми-
 лостиво ³⁸⁷⁾ пришедшаго ³⁸⁸⁾ къ
 намъ ³⁸⁹⁾.

Дѣва, Ты, выросши изъ кор-
 ня Іесеева ³⁹⁰⁾, превзошла ³⁹¹⁾ за-
 коны ³⁹²⁾ челоѣческаго ³⁹³⁾ суще-
 ства, родивъ Отчее предвѣчное³⁹⁴⁾
 Слово, какъ Оно само бѣговоли-
 ло дивнымъ ³⁹⁵⁾ самоистощані-
 емъ ³⁹⁶⁾ пройти ³⁹⁷⁾ чрезъ (Твою)
 запечатаннѣу утробу ³⁹⁸⁾.

Пѣснь 5-я 1-го канона.

Разсмотрѣніе боговоплощенія по его существу (способу совер-
 шенія) привело пѣснописца (въ предыд. пѣснѣ) къ мысли о под-
 чиненіи чрезъ рождество Христово язычества Израилю, другими
 словами—объ объединеніи, примиреніи ихъ. Примыкая къ этой по-
 слѣдней мысли, пѣснописецъ теперь, намѣреваясь говорить о пло-
 дахъ празднуемаго событія, въ соотвѣтствіи съ пѣснью Исаи, въ ка-
 чествѣ перваго такого плода указываетъ *примиреніе* Бога съ людь-
 ми. Оно достигнуто (опять возвращеніе къ 4 пѣснѣ) прежде всего
 чрезъ просвѣщеніе челоѣчества истиннымъ богопознаніемъ (и р-
 м о с ѣ). Но оно пошло и глубже: для этого примиренія потребова-
 лось освобожденіе насъ отъ рабства діаволу и грѣху, что достигну-
 то принятіемъ своего рода рабства (покоренія кесарю) на себя Хри-

дебный, алонамѣренный (хранящій неодолимую ненависть къ ближнему). Ср. ВК. 69, 346. ³⁸¹⁾ Прим. 181; повел. накл.: „поднимите“; др.—слав.: „возносите“; въ такомъ случаѣ весь тропарь представлялъ бы обращеніе. ³⁸²⁾ κρητός—хлопанье, рукоплесканіе; ср. Ис. 46, 1. ³⁸³⁾ ἐφθμνον—пѣніе послѣ гимна, припѣвъ къ гимну, призывъ; здѣсь д. б. прилагательное—„слѣдующій за гимномъ, пѣснью“, „сопровождающійся ими“. ³⁸⁴⁾ σεβω (чаще въ общ. зал.)—благоговѣть, почитать, поклоняться. ³⁸⁵⁾ Единобожіе. ³⁸⁶⁾ Ср. 3 ирм. 2 кан. ³⁸⁷⁾ Прим. 234. ³⁸⁸⁾ ἀφικνεομαι—приходить, прибывать (съ указаніемъ на достигнутую цѣль движенія, чѣмъ отличается отъ ἐρχομαι—приходить, указывающаго болѣе на процессъ движенія); въ поэзи обыкн. ἵκνεομαι безъ предл. ἀπό, который вноситъ мысль объ ожиданіи прихода: приходитъ туда, гдѣ ждали). ³⁸⁹⁾ ἐν τοῖς καθ' ἑμᾶς—„въ то (состояніи), что по насъ (сообразно съ нами)“, т. е. „пришедшаго“. ³⁹⁰⁾ См. пѣснь 4-ю 1 кан., вступи, и примѣч. къ ирм. ³⁹¹⁾ παρέρχομαι—проходить мимо, обходить, превосходить. ³⁹²⁾ ὄρος—граница, предѣлъ, опредѣленіе (понятіе); у христ. пис.—правило, законъ. ³⁹³⁾ РВ. 66, 187. ³⁹⁴⁾ См. выше 66, 8. ³⁹⁵⁾ Вв. 448. ³⁹⁶⁾ κενώσις—опоражвиваніе, слав. „истощаніе“, см. РВ. 103, 443. ³⁹⁷⁾ διέρχομαι—проходить чрезъ что. ³⁹⁸⁾ РВ. 49, 69.

стомъ (1 тропарь) Верхомъ же этого примиренія было обоженіе челоувѣка (конецъ 1 троп.), достигнутое вочеловѣченіемъ Бога (2 троп.). — Нельзя не замѣтить, что послѣдній тропарь, какъ въ двухъ предшествующихъ пѣсняхъ, сводить рѣчь къ Богоматери.

Ирмосъ 5-й 1 канона.

Бѣзъ сынъ міра, Сынъ щедротъ,
великаго совѣта твоего Ангела, міръ
подающаго послалъ єси намъ: тѣмъ
вѣобразнѣмъ къ свѣту наставнишесѣ,
и нощи оутреннююще, славословимъ
тѣ члвчкѣлюбче.

Будучи Богомъ мира и Отцомъ милосердія³⁹⁹), Ты послалъ намъ Ангела великаго совѣта⁴⁰⁰) Твоего, подающаго⁴⁰¹) миръ; по-сему⁴⁰²) мы, бывъ приведены⁴⁰³) къ свѣту боговѣднїя⁴⁰⁴), вставши⁴⁰⁵) ночью, славословимъ⁴⁰⁶) Тебя, Человѣколюбецъ.

Тропари 5 п. 1 канона.

Изъ рабѣхъ кесаревымъ повелѣніемъ написатисѣ покорьсѣ, и насъ рабы свннѣ врага и грѣхѣ, свободилъ єси хрѣте: весь же по намъ обнирихъ, и перстнаго и самаго єдиница и свннѣиѣ вѣсодѣлалъ єси.

Подчинившись⁴⁰⁷) кесареву повелѣнію⁴⁰⁸) вписаться⁴⁰⁹) въ число рабовъ, Христось, Ты освободилъ и насъ рабовъ врага⁴¹⁰) и грѣха⁴¹¹); обнищавъ⁴¹²) же во всемъ по нашему⁴¹³), чрезъ самое это единеніе и общеніе Ты и перстнаго⁴¹⁴) обожилъ⁴¹⁵).

³⁹⁹) ВК. 78, 461. ⁴⁰⁰) Ис. 9, 6. „Великій совѣтъ“—это совѣтъ Бога въ св. Троицѣ о спасеніи людей (см. Вв. 336); Сынъ Вожій посланъ Богомъ Отцомъ на землю для приведенія этого совѣта въ исполненіе; отсюда и названіе его „Ангель“—посланикъ. Надо замѣтить, что это выраженіе составляетъ добавку LXX къ евр. тексту въ Ис. 9, 6, которую объясняютъ слѣд. обр.; переводчикамъ казалось невѣроятнымъ, чтобы Мессія назывался „Богомъ крѣпкимъ“, по—евр. El—gibbor, и они прочли эти евр. слова въ обратномъ порядкѣ и получилось Gabriel; а затѣмъ вмѣсто собственнаго имени поставили нарицательное „ангель“; впоследствии же въ греч. текстѣ возвратили и то выраженіе („Вогъ крѣпкій“), которое замѣнили настоящимъ. ⁴⁰¹) ВК. 44, 102. ⁴⁰²) ВК. 76, 430. ⁴⁰³) δδηγέω—показывать дорогу, руководить, наставлять. ⁴⁰⁴) θεογνωσία—боговѣднїе; слово, употр. только у христ. пис. (съ Климентя Ал., Меводїа—III в.). ⁴⁰⁵) Вв. 469. ⁴⁰⁶) ВК. 91, 624. ⁴⁰⁷) πειθω—убѣждаю; общ. з.—повинуюсь; πενήτης—употребляемая у Гомера форма аориста съ непереходнымъ значеніемъ. ⁴⁰⁸) δόγμα—мнѣніе, рѣшеніе, постановленіе, ученіе (философское), у отцевъ церкви—„догматъ“; этимъ словомъ называется указъ о переписи ев. Лука (2, 1). ⁴⁰⁹) Вв. 485. ⁴¹⁰) Дїавола; ср. выше 3 ирм. 2 кан. и 5 ирм. 2 кан. Вогоявленїя. ⁴¹¹) Конкретное понятіе подлѣ предыдущаго отвлеченнаго. ⁴¹²) Прим. 318. ⁴¹³) ὅλον τὸ καθ' ἡμᾶς — букв. „все сообразное намъ“; вив. отношенїя. ⁴¹⁴) Прим. 248. ⁴¹⁵) ВК. 130, 3; древн.—славянск. „обожи“.

Сѣ дѣа, такоже дрѣвле рече, во чревѣхъ пріемши родила єсть вѣа во-человѣчшася, и превынаеть дѣа. єже ради примирившесѣ вѣхъ грѣш-нии, вѣхъ сдѣшю воистиниѣхъ вѣрнии воисноимъ.

Вотъ Дѣва, какъ въ древно-сти ⁴¹⁶⁾ сказано ⁴¹⁷⁾, зачавъ ⁴¹⁸⁾ во чревѣхъ, родила ⁴¹⁹⁾ во-человѣчившагося Бога и пребываетъ Дѣвою; примирившись ⁴²⁰⁾ чрезъ Нее съ Богомъ, грѣшныя ⁴²¹⁾, воспоеть ⁴²²⁾ (Ее), вѣрныя ⁴²³⁾, какъ воистину ⁴²⁴⁾ дѣйствительную ⁴²⁵⁾ Богородицу.

Пѣснь 5-я 2-го канона.

Стремясь опредѣленнѣе и съ положительной стороны указать, что же именно сдѣлало для чело-вѣчества (см. предыд. пѣснь этого канона) рождество Христово, настоящая пѣснь, какъ и соотвѣтствующая пѣснь 1-го канона, останавливается на мысли о *прими-реніи* нашемъ съ Богомъ, но эту мысль раскрываетъ въ другомъ направленіи. Соотвѣтственно своему библейскому образцу, эта пѣснь обращаетъ вниманіе на *свѣтоносность* празднуемаго событія (нѣкогда Р. Х. и называлось „праздникомъ свѣтовъ“), сблизившую мрачную землю съ царствомъ свѣта—небомъ, сблизившую, правда, еще въ идеалѣ, почему и рмосъ говорить обо всемъ этомъ въ молитвенно—просительномъ тонѣ

Достигнутое примиреніемъ съ Богомъ, это сближеніе чело-вѣчества съ небомъ ближайшимъ образомъ есть сближеніе наше съ „невещественными существами“, каковому, впрочемъ, и препятство-вало одно изъ такихъ существъ—„властитель—душегубецъ“ (1 тропарь). Въ конечномъ же результатѣ это сближеніе земли съ не-бомъ есть приближеніе чело-вѣчества къ „вышней свѣтлости“, къ Богу, и присвоеніе ему, возможное только чрезъ преодоленіе Его-же благодатію грѣха; и замѣчательно, что грѣхъ даже въ сферѣ наиболь-шаго развитія его—въ язычествѣ—не остановилъ благодатнаго дѣй-ствія событія (Р. Х.), не сузилъ сферы указаннаго вліянія его (2 троп.).

⁴¹⁶⁾ Прим. 354. ⁴¹⁷⁾ Греч.: „говорить“; φημί—говорить, подтверждать (λέγω—вообще—говорить). ⁴¹⁸⁾ συλλαβίζω—схватывать, брать; поздн. и Н. З.—зачинать (у Исаи —λαβίζω—брать) ⁴¹⁹⁾ Ис. 7, 14, во родить не τίτω, а ΡВ. 71, 217. ⁴²⁰⁾ καταλάσσω—соб. промѣнивать, примирять. ⁴²¹⁾ ἀμαρτωλός—грѣшный, грѣшникъ; съ LXX и Н. З. Субъективное приложеніе мысли предыд. тропаря. ⁴²²⁾ Прим. 236. ⁴²³⁾ Соотв. „воспоеть“; ср. „грѣшныя“. ⁴²⁴⁾ κυρίως—законно, справедливо, вполнѣ; нар. отъ κύριος—имѣющій силу, власть, установленный, имѣющій большую си-лу, отс.—господинъ (κῦρος—сила, власть). ⁴²⁵⁾ Противъ несторіанъ.

Ирмось 5-й 2 канона.

Изъ ночи дѣла ѿмраченныя
прелести, ѿчищеніе намъ хрѣтѣ, бодреніи шнѣи совершающыма пѣснь,
іакъ благодѣтелю, прииди, подавади
судобнѣ стезю, по нейже востека-
юще, ѿбращаемъ славѣ.

Изъ (намъ), нынѣ бодрственно
отъ ночи ⁴²⁶⁾ дѣлъ ⁴²⁷⁾ омрачен-
наго ⁴²⁸⁾ заблужденія ⁴²⁹⁾ совер-
шающимъ ⁴³⁰⁾ пѣснь ⁴³¹⁾ (Тебѣ),
какъ благодѣтель ⁴³²⁾ приди ⁴³³⁾,
Христось, очищеніе ⁴³⁴⁾ наше, по-
давая ³³⁵⁾ удобную ³³⁶⁾ стезю ⁴³⁷⁾,
чтобы, взбѣгая по ней, мы на-
шли ⁴³⁸⁾ славу ⁴³⁹⁾.

Тропари 5 п. 2 канона.

Лютѣю враждѣ, іѣже къ намъ,
іакъ ѿбѣжавъ нами плотскыма при-
нестіемъ, да держащаго разрушитъ
дѣшетающаго, міръ сочетавъ съ не-

Владыка ⁴⁴⁰⁾, пришествіемъ ⁴⁴¹⁾
(своимъ) во плоти ⁴⁴²⁾ опять ⁴⁴³⁾
отсѣвая ⁴⁴⁴⁾ сильную ⁴⁴⁵⁾ вра-
жду ⁴⁴⁶⁾ къ намъ ⁴⁴⁷⁾, разру-
шилъ ⁴⁴⁸⁾ силу ⁴⁴⁹⁾ властителя ⁴⁵⁰⁾
душегубца ⁴⁵¹⁾, соединяя ⁴⁵²⁾ міръ

⁴²⁶⁾ Бодрственно не смотря на ночь. ⁴²⁷⁾ Искусное сопоставленіе естественной но-
чи, на середину которой по уставу приходится эта пѣснь, съ ночью духовной.
Имѣется въ виду и Ис. 26, 9. ⁴²⁸⁾ σκοτίζω—(поздн. и въ Н. З. форма вмѣсто σκοτώω)
— затемнять, помрачать. ⁴²⁹⁾ ВК. 72, 379; др.-слав. „лѣсти“. Язычества; ср. 2-й тропарь.
⁴³⁰⁾ συντελέω—совершать, оканчивать, платить; др.—слав. „сѣдѣвающимъ“.
⁴³¹⁾ Прим. 274. ⁴³²⁾ Ср. 3 ирм. ⁴³³⁾ Въ греч. жел. накл.: „пришелъ бы Ты“; др.
слав.: „придеши“. ⁴³⁴⁾ ἰλαρός—умилостивленіе, примирительная, жертва; поздн.
сл. Въ вѣк. греч. рукоп. вин. п., что оправдывается и союзомъ τε—и при „стею“:
„подавая очищеніе и.. стезю“. ⁴³⁵⁾ παρίτω—(пре)доставлять, приготовить (соб.—до-
ставлять средства—отъ πόρος—цуть, средство; ср. далѣ „стею“). ⁴³⁶⁾ εὐχέρης (εὖ—
хорошо, χεῖρ—рука; соб.—сподручный)—легкій, проворный; усиленіе „проходну“
въ 1 ирмосѣ. ⁴³⁷⁾ Прим. 218; ср. 1 ирм. ⁴³⁸⁾ Въ греч. жел. накл. цѣли. ⁴³⁹⁾ κλέος—
молва, слава (отъ κλέω—внимать, слыть,=реномѣ). ⁴⁴⁰⁾ Такое наименованіе—
въ виду дальнѣйшихъ „властителя“, „міръ“, во 2 троп. „народы“, „наслѣдіе“.
⁴⁴¹⁾ Вв. 55, 215. ⁴⁴²⁾ Въ греч. род. п. ⁴⁴³⁾ διαπτήξ—насквозь, напролетъ (διὰ—черезъ,
ἀνω—вверхъ, πῆγγομι—вколачивать); слав. „паки“ хотѣть сказать, что вражды перво-
начально не было или что опыты примиренія были и равѣ. ⁴⁴⁴⁾ ВК. 72, 377.
⁴⁴⁵⁾ ἀπληγῆς—некроткій, суровый, жестокій (противоп. προσηγῆς—пріятный). ⁴⁴⁶⁾ ἔχθρος
—вражда, ненависть. ⁴⁴⁷⁾ Греч.: „къ Нему“. ⁴⁴⁸⁾ Прим. 205; 1 аор. изъяв. накл.
⁴⁴⁹⁾ ἰς—сила; др. поэт. сл. (=лат. vis); здѣсь вин. п. ἴνα. Благодаря ошибкѣ греч.
текста въ правописаніи этого слова (ἴνα), славянскіе переводчики приняли его за
союзъ ἴνα—чтобы и, не видя на дальнѣйшее изъявительное „разрушилъ“ на
невозможность при этомъ глаголъ дополненія въ род. п., перевели; „да (чтобы)
разрушитъ“, благодаря чему въ слав. пер. не получилось въ пѣлой пѣснѣ
ни одного главнаго предложія, а все придаточныя. ⁴⁵⁰⁾ ВК. 79, 482.
⁴⁵¹⁾ ψυχοφθόρος—портящій, губящій душу, жизнь, убійственный; др.-поэт.
сл. (въ орфическихъ гимнахъ). Діаволь. ⁴⁵²⁾ 38, 31; дѣйствительн. зал.

вещественными существы, положивъ престоупна рождашаго твари.

Людіе видѣша дрѣвле ѡмраченніи, по днѣхъ свѣтъ вышнійи свѣтлости: ѡзъки же бгѣ наслѣдіе сія приноситъ, подадѣ тамъ неизреченнѣю благодать, идѣже мнѡжайшій процвѣтѣ грѣхъ.

съ невещественными существами. дѣлая ⁴⁵³) доступнымъ ⁴⁵⁴) Родителя ⁴⁵⁵) творенію.

Народъ ⁴⁵⁶), прежде омраченный ⁴⁵⁷), наконецъ ⁴⁵⁸) увидѣль свѣтъ ⁴⁵⁹) вышняго ⁴⁶⁰) сіянія ⁴⁶¹); язычниковъ ⁴⁶²) же Сынъ приноситъ Богу (въ)наслѣдіе ⁴⁶³), подавая ⁴⁶⁴) неизреченную ⁴⁶⁵) благодать тамъ ⁴⁶⁶), гдѣ наиболѣе ⁴⁶⁷) процвѣталъ ⁴⁶⁸) грѣхъ ⁴⁶⁹).

Пѣснь 6-я 1-го канона.

Доводя до конца раскрытіе внутренней сущности событія и достигая въ этомъ раскрытіи зенита, эта пѣснь останавливается на *Божество* рождающагося Христа, показывая, что съ нимъ, Божествомъ, сдѣлалось при воплощеніи или точнѣе—что съ нимъ ничего не сдѣлалось при этомъ, что рѣшительно *ничего не потеряло* оно изъ своей высочайшей духовности („Слово“) (ирмосъ), изъ своей безпредѣльности (1 тропарь) и вѣчности (2-й); а между тѣмъ отъ соприкосновенія Его съ человѣкомъ природа послѣдняго *восполнила свои лишеныя*. Это восполненіе началось съ самой Богородительницы: Она при рожденіи сохранилась нетлѣнною (ирмосъ); человѣчество разрѣшено отъ грѣховъ (1 троп.) и смерти (будущій вѣкъ; 2-й троп.). Весь этотъ кругъ мыслей, соотвѣтственно библейскому образцу пѣсни, возводится къ тому прообразу событія, которое представлялъ собою пр. Иона, выброшенный послѣ поглощенія его морскимъ звѣремъ съ тою же легкостью, съ какою расплываются живородящія морскія крупныя рыбы.

⁴⁵³) εἰδημι—класть, дѣлать, готовить. ⁴⁵⁴) προσήνης—пріятный, ласковый, удобный. ⁴⁵⁵) τὸν τεχνῶν—прич. аор. отъ τέχνη РБ. 54, 126. Весьма знаменательно, что къ Богу приложенъ такой глаголъ. ⁴⁵⁶) λαός—ВК. 34, 39. ⁴⁵⁷) ἀμαυρῶ—дѣлать неяснымъ, помрачать, ослаблять (α—для благозвучія, μαυρός—мавр). ⁴⁵⁸) μεθ' ἡμέραν—у класс.—двѣмъ; но здѣсь д. б. въ смыслѣ „исполненія времени“, назначеннаго Богомъ дня (Гал. 4, 4). ⁴⁵⁹) Ис. 9, 2. ⁴⁶⁰) ἄνω—вверхъ, вверху, съ членомъ (какъ здѣсь)—верхній, поздн.—небесный. ⁴⁶¹) φροκτωρία—подача сигнальныхъ огней (φρόω—сушить, жарить; φροκτός—куча хвороста аажигаемая для подачи сигнала, и дрῶν—видѣть). Образъ, усиливающий понятие сіянія для людей, сидѣвшихъ во тьмѣ. ⁴⁶²) ВК. 34, 39. ⁴⁶³) κληρος—жребій, наслѣдство, надѣль, владѣніе ⁴⁶⁴) νέμω—дѣлить, удѣлять. ⁴⁶⁵) ἀπόρρητος—запрещенный, несканзанный, тайный; сильнѣе, чѣмъ не только РБ. 79, 269, но и РБ. 79, 271. ⁴⁶⁶) ἐκεῖσε—туда. ⁴⁶⁷) πλείστον—превосходн. ст. πολός—многій. ⁴⁶⁸) ἐξανθίσω—расцвѣтатъ, выступать наружу. ⁴⁶⁹) Римл. 5, 20. Для язычества

Ирмось 6-й 1 канона.

Изъ утробы ѿиѡиѢ младенца из-
бавѣа морскій звѣрь, ѿаконѣ прїѣтъ:
къ двѢ же всемышееса слово, и плоть
прїѣмшее, проиде сохранишее нетлѣн-
иѢ. ѿгоже во не пострадѣа истлѣнїѣ,
рожданию сохрании невреждениѢ.

Изъ чрева ⁴⁷⁰⁾ Иону (какъ)
младенца ⁴⁷¹⁾ морской. ⁴⁷²⁾ звѣрь
извергнулъ ⁴⁷³⁾, какимъ принять; а Слово, вселившись въ Дѣву и
принявши ⁴⁷⁴⁾ плоть, прошло со-
хранивъ ⁴⁷⁵⁾ (Ее) нетлѣнною ⁴⁷⁶⁾;
ибо Оно сохранило ⁴⁷⁷⁾ родившую
неповрежденною ⁴⁷⁸⁾ тлѣнїемъ ⁴⁷⁹⁾,
какому и само неподвержено ⁴⁸⁰⁾.

Тропари 6 пѣсни 1 канона.

Прїиде воплощенъ хрѣтосъ бгѣ
нашъ изъ чрева, ѿгоже сѣѣѣ прежде
дениницы раждаетъ: правленїѣ же
держѣа пречистыѣхъ силъ, въ послѣѣхъ
сквѣтїнѣхъ возлежитъ, и пеленѣми по-
виваетъса, разрѣшѣетъ же многопле-
тѣнныѣ пленїцы прегрѣшенїѣ.

Пришелъ воплотившимся Хри-
стосъ Богъ нашъ, Котораго Отецъ
рождаетъ изъ чрева прежде ден-
ницы ⁴⁸¹⁾; Держащїй ⁴⁸²⁾ бразды
правленїѣ ⁴⁸³⁾ надъ пречисты-
ми ⁴⁸⁴⁾ силами полагается въ яс-
ляхъ для скота ⁴⁸⁵⁾ и повиваетъ-
ся ⁴⁸⁶⁾ пеленами ⁴⁸⁷⁾, но разрѣша-
етъ многозапутанныѣ ⁴⁸⁸⁾ узы ⁴⁸⁹⁾
прегрѣшенїѣ ⁴⁹⁰⁾.

Юно изъ адама строчѣа смѣше-
нїѣ, родиеса сѣѣѣ, и вѣрнымъ дадѣса,

Изъ Адамова состава ⁴⁹¹⁾ рож-
день ⁴⁹²⁾ и данъ вѣрнымъ Сынъ,

т. о. рождество Христова сдѣлало болѣе, чѣмъ для евреевъ: тѣхъ просвѣтило, этихъ особенно приблизило къ Богу и облагодатствовало. ⁴⁷⁰⁾ ВК. 76, 425. ⁴⁷¹⁾ ἔμβρυον—зародышъ. ⁴⁷²⁾ ἐνάλιος—морской, приморскїй (ἐν—въ, ἅλιος—соль, поэт.—море); др.—поэт. сл., въ прозѣ поадн. ⁴⁷³⁾ ἀπερῆω—выплывать, извергать; др.—поэт. сл., въ прозѣ поадн. Др.—слав. все: „Утробу Ионы младенца не вреди“... ⁴⁷⁴⁾ Вв. 695. ⁴⁷⁵⁾ φυλάττω—сторожить, хранить. ⁴⁷⁶⁾ ἀδιάφθορος—неиспорченный, не-
вредимый, нетлѣнный. ⁴⁷⁷⁾ ВК. 46, 126. ⁴⁷⁸⁾ ἀπῆμαντος—(πῆμαινον—причинять зло)—
невредимый; др.—поэт. сл. ⁴⁷⁹⁾ ῥεῦσας—(ис)теченіе; поадн. сл. ср. 87, 46. ⁴⁸⁰⁾ ὑφίσ-
τῆμι—подставлять; ср. а.—брать на себя, выдерживать, подчиняться; ср. РВ. 87,
319. ⁴⁸¹⁾ 90, 76. ⁴⁸²⁾ ВК. 79, 492. ⁴⁸³⁾ ἵνια—вожжи, пер.—бразды правленїѣ. ⁴⁸⁴⁾ РВ.
72, 231. ⁴⁸⁵⁾ 95, 117; др.—слав. „безсловесныхъ“, нын. слав.—сильнѣе. ⁴⁸⁶⁾ σπργανῶω
—пеленать. ⁴⁸⁷⁾ ῥάκος—рубище, лоскутъ, лохмотье. ⁴⁸⁸⁾ πολύπλοκος—много
разъ сплетенный, запутанный, сложный. ⁴⁸⁹⁾ σείρα—веревка. ⁴⁹⁰⁾ παράπτ-
σις—паденїе, ошибка. ⁴⁹¹⁾ ВК. 129; 1. Притч. 5, 22. ⁴⁹²⁾ РВ. 54, 186.

вѣдущаго вѣка сѣй ѣсть Сѣй, и начальникъ, и нарицается великаго совѣта ангѣл: сѣй крѣпка кѣ ѣсть, и держай Свластїю всю тварь.

юный ⁴⁹³) отрокъ ⁴⁹⁴); Онъ Отецъ и начальникъ будущаго вѣка и называется ангеломъ великаго совѣта; Онъ Богъ крѣпкій ⁴⁹⁵) и содержащїй ⁴⁹⁶) всю ⁴⁹⁷) тварь въ своей власти ⁴⁹⁸).

Пѣснь 6-я 2-го канона.

Видя въ пр. Іонѣ образъ той *безпомощности и слабости*, въ въ какой находился человѣкъ до Христа, пѣснь сначала въ ирмосѣ, становясь въ положеніе ветхозавѣтнаго человѣчества, призываетъ Христа на защиту отъ діавола и отъ вносимаго имъ нравственнаго разложенія, а затѣмъ въ тропаряхъ и изображаетъ эту поддержку человѣка Христомъ: укрѣпленіе немощи и освобожденіе страстей (1 тр.), изведеніе изъ мрака прегрѣшеній и глубины ада (2), что достигнуто прообразованнымъ Іоною нисхожденіемъ къ намъ Христа.

Ирмосъ 6-й 2 канона.

Вѣнтамъ Іона въ преисподнихъ морскихъ, прити молящесѣ и вѣрю оутолити: оуизенъ же азъ мѣщагъ стрѣлюю, хѣтъ воспѣваю, свѣла гвѣителю, скоро прити тебѣ къ моеї лѣности.

Іона, обитая ⁴⁹⁹) въ преисподней ⁵⁰⁰) моря, молилъ ⁵⁰¹) прити и утишить ⁵⁰²) бурю ⁵⁰³); а я, раненый ⁵⁰⁴) стрѣлюю ⁵⁰⁵) мучителя ⁵⁰⁶), воспѣваю ⁵⁰⁷) Тебѣ, Христу, истребителю ⁵⁰⁸) зла ⁵⁰⁹), чтобы Ты скоро ⁵¹⁰) пришелъ ⁵¹¹) къ моей лѣности ⁵¹²).

⁴⁹³) Прим. 360. ⁴⁹⁴) παιδίον — дитя (мальчикъ или дѣвочка); умен. отъ παις — дитя, отрокъ. ⁴⁹⁵) Ис. 9, 6. Имена выбраны, изображающія вѣчность и силу Христа въ противоположность Его дѣтству; посему при „начальникъ“ опущено „мира“; „ангелъ великаго совѣта“ — какъ предвѣчнаго совѣта. ⁴⁹⁶) ВК 79, 482. ⁴⁹⁷) Въ греч. и др.—слав. вѣтъ. ⁴⁹⁸) ἐξουσία—возможность, право, власть, дат. п. ⁴⁹⁹) κατοικέω—жить, поселяться; др.—поэт. сл.; др.—слав. „пловый“. ⁵⁰⁰) μυχός—самое внутреннее или удаленное мѣсто чего—л.; др.—слав.: „въ мутехъ“. ⁵⁰¹) ВК. 130, 13. ⁵⁰²) ἀπὸ—отъ, ἀρκεῖω—удерживать, быть достаточнымъ=лат. арсео)—вполнѣ быть достаточнымъ; поэт. сл. ⁵⁰³) ζάλη—волненіе морское, буря, ураганъ. ⁵⁰⁴) νόττω—толкать, ударять, поражать. ⁵⁰⁵) βέλος—всякій метательный снарядъ, ос. стрѣла, копье. ⁵⁰⁶) τυραννέω—быть тиранномъ, неограниченно править; сооб.—управлять, царствовать; прич., а не сущ., указываетъ на временный характеръ тиранніи діавола. ⁵⁰⁷) προσευχάω—говорить къ кому л.; др.—поэт. сл. ⁵⁰⁸) ΡΕ. 95, 370. ⁵⁰⁹) κακός—худой (физич. или нравств.), плохой, злой, несчастный, низкій; ср. р. ед. или мн. ч. съ членомъ—зло, бѣдствіе, порокъ; здѣсь κακόν—неизв. рода мн. ч. безъ члена, почему др.—сл. „злыхъ“. ⁵¹⁰) греч. „скорѣе“. ⁵¹¹) μόλειν—аор. отъ неупотр. βλάσσω (вм. μλόσσω)—пойти, уйти, придти; др.—поэт. сл.; означаетъ движеніе стремительное, возбужденное; сближаютъ съ μέλω—заботиться, лат. molere, молоть. ⁵¹²) ῥαθυμία—легкомысліе, безпечность, лѣность.

Иже въ испѣрва къ вѣдѣ, вѣдѣ слово, нынѣ утверждаетъ немощное древле: видѣны сохранили же по намъ ещестно, иже себѣ вторымъ Общениемъ, авѣ промвляа страстей свободное.

Грѣдѣтъ насъ ради изъ авраамлихъ чресла, темноподшны во мрачѣ прегрѣшеній, сыны воздигнѣти долѣ поникшихъ, иже во свѣтѣ ввнѣталь и наслехъ, чрезъ достоянїе, нынѣ благоволикъ къ чловѣческое спасенїе.

Богъ Слово которое было изначала ⁵¹³) у ⁵¹⁴) Бога, имѣя въ виду ⁵¹⁵) сохранить, сообразное намъ ⁵¹⁶) существо ⁵¹⁷), нынѣ ⁵¹⁸) укрѣпляетъ ⁵¹⁹) его, немощное ⁵²⁰) издревле ⁵²¹), вторымъ ⁵²²) общениемъ ⁵²³) съ нимъ ⁵²⁴), сразу ⁵²⁵) показывая ⁵²⁶) его свободнымъ отъ страстей ⁵²⁷).

Для ⁵²⁸) насъ безпросвѣтно ⁵²⁹) упавшихъ во мракъ прегрѣшенной ⁵³⁰), чтобы поднять ⁵³¹) сыновъ глубоко ⁵³²) павшихъ ⁵³³), грядетъ ⁵³⁴) изъ чреслъ ⁵³⁵) Авраамовыхъ Обитающій ⁵³⁶) во свѣтѣ ⁵³⁷) и вопреки ⁵³⁸) (своему) достоинству Благоволившій ⁵³⁹) нынѣ (обитать) въ ясляхъ для спасенія людей ⁵⁴⁰).

⁵¹³) Греч. „въ началѣ“, какъ и въ Ио. 1, 1. ⁵¹⁴) πρὸς: съ вин. — къ, въ отношенїи, какъ и въ ев. Ио; Слово Бога, обращенное къ Нему Самому. ⁵¹⁵) ὁρίω — видѣть, смотрѣть, замѣчать; поэт. — приготовить для кого — л. что — л. ⁵¹⁶) Прим. 253. ⁵¹⁷) Богъ — Слово представляется имѣющимъ „сообразное намъ“ духовное „существо“, тѣсно связывающее Его съ нами, поставляющее Его въ единенїе („общенїе“ — см. ниже) съ нами, какъ бы сливающееся съ нашимъ духовнымъ существомъ (дыханїе Божїе въ чловѣкѣ); когда наша духовная сущность пострадала отъ грѣха, ослабѣла отъ него, со стороны именно Слова Божїя ближайшимъ образомъ возможно было укрѣпленїе этой слабости силою другой стороны того же существа. Чрезвычайно глубокая и оригинальная мысль. ⁵¹⁸) рождествомъ своимъ. ⁵¹⁹) κρατύνω — укрѣплять, усиливать, сообщать силы. ⁵²⁰) Въ греч.: „заболѣвшее“ — аор. ἀσθενέω — быть безсильнымъ, слабымъ, болѣть. ⁵²¹) Прим. 354. Съ грѣхопаденїа. ⁵²²) Т. е. воплощенїемъ, а первое общенїе давалось самимъ творенїемъ чловѣка, „словеснаго и умаго“ существа; см. прим. 518. ⁵²³) κοινωνία — общенїе, связь, помощь. Въ нѣк. греч. рукописяхъ вин. п.: „низводя себя во второе общенїе“. ⁵²⁴) Греч.: низводя себя (вторымъ общениемъ) — κατεῖς ἑαυτὸν; καθίημι — опускать, посылать. ⁵²⁵) Прим. 196. ⁵²⁶) Вк. 68, 321. ⁵²⁷) Вк. 35, 56. ⁵²⁸) Прим. 252. ⁵²⁹) λυγρῶς; — печально, жалко, тяжко; др. — слав. „лютѣ“, ⁵³⁰) РВ. 75, 241. ⁵³¹) ἐγείρω — будить, поднимать; Н. З. — исцѣлять, воскрешать. ⁵³²) κάτω — вниз, внизу; съ членомъ „мн. ч. — мертвые. ⁵³³) Прим. 279; прич. сов.; род. п. опредѣленїа къ „сыновъ“. ⁵³⁴) ἐκχρόμα; поэт. сл. вм. ἀφικνέομαι прим. 388; прош. сов. ⁵³⁵) РВ. 56, 149. ⁵³⁶) κατοικήω — населять, поселиться, обитать. ⁵³⁷) Греч. вин. п. дополненїа: „населющій свѣтъ“. Ср. 1 Тим. 6, 16. ⁵³⁸) πρὶς съ вин. п. — возлѣ, мимо, противъ, вслѣдствїе, сравнительно. ⁵³⁹) соотв. авгельской пѣсни. ⁵⁴⁰) РВ. 66, 187.

К о н д а к ъ и и к о с ъ .

Въ дополненіе къ тропарю, изъясняющему внутреннюю сторону событія, кондакъ даетъ—полную картину послѣдняго съ *внѣшней* стороны, но между различными частностями его открываетъ незримыя *связывающія* ихъ нити, благодаря чему все событіе освѣщается одной идеей: оно является какъ объединеніе самыхъ далекихъ противоположностей: Дѣва и Пресущественный, вертепъ и Непрístupный, ангелы и пастухи, волхвы и звѣзда, дитя и Превѣчный.

Икосъ, открывающій собою, по замыслу автора, цѣлый рядъ ихъ въ 24 пѣсни, естественно говорить о соотношеніи событія съ начальной исторіей человѣчества: рассматриваетъ рождество Христова, какъ возвращеніе намъ рая, называя послѣдній въ соотвѣтствіи съ Виѣлеемомъ его географическимъ именемъ „Едемъ“. Но мысль пѣснописца обращается и къ болѣе непосредственнымъ „корнямъ“ событія—къ роду Давидову, давшему Христа въ своемъ родномъ городѣ. Ближайшая же обстановка рождества Христова—вертепъ напоминаетъ пѣснописцу пророчество о (подземномъ) корнѣ Иессеомъ, какъ и случай изъ жизни Давидова, когда съ такимъ трудомъ была добыта для него вода изъ колодца, которой онъ не выпилъ однако. Т. о. событіе поставляетъ въ тѣсное отношеніе двухъ важнѣйшихъ родоначальниковъ человѣчества Адама и Давида.

Принадлежитъ икосъ древнѣйшему и геніальнѣйшему изъ церковныхъ пѣснописцевъ—пр. Роману пѣснописцу VI в., сирійцу по происхожденію, пѣвцу Константинопольскаго храма св. Софіи; 24 икоса къ этому кондаку, изъ коихъ нынѣ употребляется только первый, имѣютъ акростихъ: „смиреннаго Романа гимнъ“. Къ составленію кондака „Дѣва днесъ“ относится извѣстное трогательное преданіе о явленіи пр. Роману Богоматери послѣ неудачнаго выступленія ето на амвонѣ въ качествѣ пѣвца.

Положены кондакъ и икосъ на 3-ій гласъ, на который не поется на одинъ изъ кондаковъ и тропарей дванадцятихъ праздниковъ, гласъ особеннаго возбужденія, мужества (изъ тропарей святымъ имъ поется апостольскій тропарь). Но гласъ этотъ здѣсь не обычнаго своего напѣва, а особенно—художественнаго („греческаго“ или „болгарскаго“), въ которомъ указанныя свойства этого гласа выступаютъ съ особою яркостью и силою.

Кондакъ, главь 3.

Дѣа днесь пресѣщеннаго раждаетъ, и земля вертепъ неприступному приноситъ: англы съ настырми славословятъ, волхвы же со звѣздою путешествуютъ: насъ во радн родиса Отроча млада, превѣчный кѣъ.

Дѣва сегодня рождаетъ Вышшаго сущности ⁵⁴¹) и земля приноситъ ⁵⁴²) пещеру Неприступному ⁵⁴³); ангелы славятъ ⁵⁴⁴) съ пастухами, волхвы же путешествуютъ ⁵⁴⁵) со звѣздою; ибо ради насъ родился ⁵⁴⁶) юный ⁵⁴⁷) Отрокъ ⁵⁴⁸), превѣчный ⁵⁴⁹) Богъ.

И к о с ъ.

Едемъ видѣемъ ѿверзе, придите видима, пища въ тайнѣ ѿвертѣхомъ: придите, примемъ сѣшамъ райскама вѣстръ вертепа. тамъ лависа корень ненапоенъ, прозвѣдъ ѿпщение: тамъ ѿвертѣса кладъзъ неискѣпанъ, иъ негѣже дѣдъ нѣти дрѣвле возжадѣса. тамъ дѣа рождши млнца, жаждъ оустави авѣ адѣмовъ и дѣдовъ. сегѣ ради къ немъ идема, гдѣ родиса Отроча млада, превѣчный кѣъ.

Виоелемъ открьл Едемъ; придите, посмотримъ: мы нашли сокровенную ⁴⁵⁰) пищу ⁴⁵¹), придите получимъ ⁵⁵²) внутри пещеры (все настоящее ⁵⁵³) райское. Тамъ виденъ ⁵⁵⁴) корень ⁵⁵⁵) неполитый ⁵⁵⁶), произращающій отпушеніе ⁵⁵⁷); тамъ найденъ невыкопанный ⁵⁵⁸) колодезь, изъ котораго Давидъ въ древности ⁵⁵⁹) хотѣлъ ⁵⁶⁰) пить ⁵⁶¹). Тамъ Дѣва, родивши Младенца ⁵⁶²), сразу ⁵⁶³) утолила ⁵⁶⁴) жажду Адама и Давида. Итакъ пойдемъ туда, гдѣ родился юный Отрокъ, предвѣчный Богъ.

⁵⁴¹) ὑπεροβιος -- высшій, οὐσία -- сущности, дѣйствительности, бытія, сверхсубстанціальныи; слово, введенное въ употребл. христ. писателями: Пезаріемъ и Синезіемъ IV в., Прокломъ -- философомъ и псевдо-Дионисіемъ-Ареопагитомъ V в.; ср. РВ. 92, 354. Чрезвычайно важное въ богосл. отношеніи философское опредѣленіе Воинства. ⁵⁴²) Вв. 407. ⁵⁴³) ВК. 103, 716; др. -- слав. „неприкосновенному“. ⁵⁴⁴) ВК. 91, 624. ⁵⁴⁵) ὁδοπορέω, путешествовать, ийти ⁵⁴⁶) γεννῶ, а въ началѣ кондака τίχτω -- РВ. 54, 126. ⁵⁴⁷) Прим. 360. ⁵⁴⁸) Прим. 494. ⁵⁴⁹) 66, 8. ⁵⁵⁰) ἐν κρυφῇ -- скрытно, тайно; обычно безъ предлога; = κρυφά, κρυφῶν. Для всего тогдашняго міра, кромѣ св. семейства, пастуховъ и волхвовъ, реждество Христово было тайной. ⁵⁵¹) Вв. 522; ср. „Едемъ“ -- по евр. нѣга, роскошь; въ др. -- слав. нѣтъ. ⁵⁵²) Вв. 695. ⁵⁵³) τὰ τοῦ -- составляющее принадлежность рая; др. -- слав. „рай“. ⁵⁵⁴) φείνω ВК. 77, 451. ⁵⁵⁵) Ис. 11, 1; имѣется въ виду рай съ его деревьями. ⁵⁵⁶) ἀπότιστος (ποτίζω -- поить) -- неорошенный, поздн. сл. (съ Григорія Чудотв., III в.). М. 6. указаніе на безсѣменность рожденія. ⁵⁵⁷) грѣха, получившаго начало именно въ раю. ⁵⁵⁸) ἀνόρυκτος (ἀν -- отриц. частица и отгг. прил. отъ ὀρύττω -- рыть, копать) -- невыкопанный, невырытый; неологизмъ (у класс. ἀνορύττω -- выкапывать); ср. прим. 556. ⁵⁵⁹) πρίν -- прежде. ⁵⁶⁰) ἐπιθυμέω -- желать (сильно, страстно). ⁵⁶¹) 2 Цар. 23, 15 -- 17. ⁵⁶²) РВ. 60, 168. ⁵⁶³) εὐθύς -- тотчасъ (о мѣстѣ -- прямо). ⁵⁶⁴) Ожиданіе Адамомъ и Давидомъ Мессіи представляется настолько сильнымъ, какъ жажда.

Пѣснь 7-я 1-го канона.

Пѣснописецъ уже достаточно раскрылъ внутреннее значеніе празднуемаго событія и теперь съ новой и послѣдней трети канона оставляетъ эту тему, чтобы заняться исключительно *внѣшней обстановкой* событія, хорошо разсуждая, что внѣшнее всегда тѣсно связано съ внутреннимъ, выявляетъ сущность его. Обстановку событія со всѣми частностями ея онъ группируетъ около трехъ классовъ человѣческихъ свидѣтелей рождества Христова: пастуховъ, волхвовъ и Ирода, отводя каждому изъ этихъ членовъ по одной изъ оставшихся пѣсней. Посему тема 7 пѣсни: „пастыри“.

Въ соотвѣтствіи съ этимъ, съ такимъ переломомъ въ содержаніи канона, и ирмосъ одинъ изъ всѣхъ ирмосовъ, не говоритъ ничего прямо о празднуемомъ событіи, а изображаетъ лишь высокую святость трехъ вверженныхъ въ Вавилонскую нещъ и воспѣвавшихъ тамъ Бога—отроковъ въ мысли мб. о столь же благочестивыхъ первыхъ свидѣтеляхъ и пѣвцахъ рождества Христова, а еще болѣе въ мысли о прообразовательномъ значеніи этого чуда по отношенію къ рождеству Христову, чтó подробно раскрывается въ слѣд. ирмосѣ. Тропарь канона содержитъ эпически—простой рассказъ о поклоненіи пастуховъ, раздѣляя этотъ эпизодъ событія на 3 момента:—1 тропарь говоритъ о благовѣстіи ангела пастухамъ, 2-ой-о явленіи хора ангеловъ, 3-й-о самомъ поклоненіи.

И р м о с ъ.

Отроцы благочестію совоспитани, злочестиваго велѣніа небрегше, согненнаго прещеніа не зубошася, но посреди пламене стояще помъхъ: Сіиѣвъ вѣе благословеніа єси.

Отроки, воспитанные съ ⁵⁶⁴) благочестіемъ ⁵⁶⁵), пренебрегши ⁵⁶⁶) нечестивымъ ⁵⁶⁷) повелѣніемъ ⁵⁶⁸), не убоялись ⁵⁶⁹) угрозы ⁵⁷⁰) огнемъ, но стоя ⁵⁷¹) среди пламени пѣли ⁵⁷²): Боже отцевъ, Ты благословенъ ⁵⁷³).

⁵⁶³) прим. ⁵⁶⁴) ⁵⁶⁴) $\sigma\upsilon\tau\rho\acute{\epsilon}\rho\omega$ —кормить, воспитывать вмѣстѣ съ кѣмъ—л. или съ чѣмъ—л. (какъ здѣсь), отс.—приучать къ чему—л., заставить сжиться съ ч.—л.: „съ дѣтства сжившіеся съ благочестіемъ“; др.—слав. „во блазѣй вѣрѣ воспитани“; но возможенъ и смыслъ: „вмѣстѣ (трое) воспитанные въ благочестіи“ (дат. орудія). ⁵⁶⁵) $\epsilon\delta\sigma\acute{\epsilon}\beta\epsilon\tau\iota$ —благочестіе, набожность, благоговѣніе къ Богу, род.телямъ, отечеству; др. слав. см. предыд. прим.; дат. п. отъ предл. $\sigma\upsilon\upsilon$ или дат. орудія. ⁵⁶⁶) $\lambda\alpha\tau\alpha\phi\rho\upsilon\sigma\acute{\epsilon}\omega$ —презирать, пренебрегать. ⁵⁶⁷) ВК. 80, 48с. ⁵⁶⁸) ВК. 80, 485. ⁵⁶⁹) $\pi\tau\epsilon\acute{\iota}\omega$ —пугать; поэт. сл.; общ. и стр. закл.: бѣжать отъ испуга, сильно волноваться, увлекаться. ⁵⁷⁰) Вв. 598. ⁵⁷¹) пр. сов. ⁵⁷²) Вв. 364. ⁵⁷³) Дан. 3, 52. ВК. 81, 500.

Пастыріє свирѣюще, оужасноу свѣтоавлѣніе полѣчнѣна: слава бо гдѣна ѡблѣста нѣхъ, ѡ аггѣлѣхъ, воспойте, вошѣдѣ: ѡбшъ родисѣхъ хрѣтосѣхъ, оиѣнѣхъ нѣхъ блгословѣннѣхъ.

Внезапнѣ сѣхъ словомѣхъ аггѣловѣмѣхъ нѣбнаѣ вошнѣства, слава, вошѣдѣхъ, нѣхъ въ вышнѣхъ, на землѣхъ мѣрѣхъ, въ чѣвѣнѣхъхъ блгословѣніе: хрѣтосѣхъ возсѣдѣ, оиѣнѣхъ нѣхъ блгословѣннѣхъ.

Глаголѣхъ чѣдѣ сѣхъ, рекѣна пастыріє, прѣшедше оунѣдѣмѣхъ вышнѣе, вѣжѣственнаѣ хрѣта; видѣлѣма же дошѣдѣше, сѣхъ рѣжашѣю покланѣхъхъсѣхъ, воспѣвающе: оиѣнѣхъ вѣжѣ блгословѣнѣхъ сѣхъ.

Пастухи, играющіе на свирѣ-ли⁵⁷⁴), получили⁵⁷⁵) ужа-сающе⁵⁷⁶) явленіе свѣта⁵⁷⁷), ибо ихъ облѣстала⁵⁷⁸) слава Господня⁵⁷⁹), и ангель, восклицалъ⁵⁸⁰): воспойте⁵⁸¹), ибо родился Хри-стосъ Богъ отецъ, благословен-ный⁵⁸²).

Внезапно, со словомъ⁵⁸³) ан-гела, небесныя⁵⁸⁴) воинства⁵⁸⁵) стали восклицать⁵⁸⁶): слава въ вышнихъ Богу и на землѣ миръ, въ людяхъ благоволеніе⁵⁸⁷), Хри-стосъ возсіялъ⁵⁸⁸), Богъ отецъ, благословенный⁵⁸⁹).

„Что это за рѣчь⁵⁹⁰)?“ гово-рили пастухи, „пройдя посмо-тримъ на случившееся⁵⁹¹), на Божественнаго Христа“. Дойдя же до⁵⁹²) Виолеема, они поклон-ялись⁵⁹³) вмѣстѣ съ Родившей, воспѣвая⁵⁹⁴): Боже отецъ, Ты благословенъ.

⁵⁷⁴) Прим. 151. ⁵⁷⁵) ВК. 56, 269. ⁵⁷⁶) ἐκπληγῆς—устрaшеннѣхъ, пораженнѣхъ; поздн. сл. ⁵⁷⁷) φωτοφάν(ε)ία—свѣтовое явленіе, (пр)освѣщеніе; оч. поздн. сл. ⁵⁷⁸) περιήλπιω—кругомъ сіять, освѣщать; поздн. сл. ⁵⁷⁹) Лк. 2, 9. „Славою Господней“ (kevod Iehovah) въ В. З. называлось явленіе Бога или ангела въ видѣ облака, д. б. чѣмъ либо отличавшагося отъ обычнаго облака, м. б. свѣтлаго, сіяющаго (Исх. 16, 10; 24, 16; 40, 34 и мн. др.), ⁵⁸⁰) Въ евангеліи: „сказалъ“. ⁵⁸¹) Вв. 236. Поэтическая добавка къ словамъ ангела, въ виду нашихъ пѣсень. ⁵⁸²) Поэтическая добавка опредѣленія къ „Христосъ“ изъ пѣсни 3 отроковъ; но въ греч.—какъ въ ирмосѣ; др. слав. „вочеловѣчився“. ⁵⁸³) Въ ев. Лк. „съ ангеломъ“. ⁵⁸⁴) Греч. „небесъ“; въ ев.: „множество) воинства небеснаго“. ⁵⁸⁵) στρατεύμα—войско, часть дѣйствующей арміи, „корпусъ“, а στρατὸς—вся дѣйств. армія; это послѣднее и ев. Лк. ⁵⁸⁶) Вв. 325, а въ пред. троп.—Вв. 355, въ ев.: „хвалящихъ (прим. 323) и говорящихъ“ (рус. Библия свободно: „взвѣвающее“). ⁵⁸⁷) Лк. 2, 13, 14. ⁵⁸⁸) λήμπω—свѣтитъ, сіять, блистать. ⁵⁸⁹) Прим. 582; др.—слав.—какъ греч. ⁵⁹⁰) ВК. 79, 474. ⁵⁹¹) Лк. 2, 15; перифразъ выразился кромѣ пропусковъ въ сообщеніи вопросительной формы выраженію („видимъ глаголь сей бывшій“ и въ прич. „прѣшедше“) ⁵⁹²) καταλαμβάνω — схватывать, овладѣвать, занимать (мѣсто), за-ставать, находить (привносится мысль о препятствіяхъ на пути: темнота, дальнее раастояніе=„добравшись“); древне—славянск. „достигше“; ⁵⁹³) Добавленіе къ ев. ⁵⁹⁴) ἀνεπέλετο—запѣвать, начинать пѣніе; поэт. сл.; ср. Вв. 771.

Пѣснь 7-я 2-го канона.

Развивая мысль предыдущей пѣсни этого канона, эта пѣснь, соотвѣтственно своему библейскому образцу, рисуетъ ту *борьбу*, которую пришлось Христу выдержать для спасенія и обоженія чело-вѣчества, съ его противникомъ. Борьба эта представляется въ пѣс-ни сначала прикровенно подъ видомъ прообразовавшаго ее подвига трехъ отроковъ въ печи Вавилонской (ирмосъ) и спасенія ихъ (1 тропарь); а затѣмъ она изображается съ ея премірной сторо-ны, какъ побѣда Христа надъ дьяволомъ (2 троп.); а съ конкретной стороны, какъ побѣда надъ грѣхомъ въ мірѣ (3 троп.), причемъ орудіемъ ея тамъ и здѣсь одинаково выступаетъ воплощеніе.

Ирмосъ 7-й 2 канона.

<p>Исеѣрѣ ѡбѡвѡію оуѡвлѣніи ѡтроцы, оуѡкориша везчисленно іарѡ- щасѡ мѡчителиѡ словѡбноє ѡзыко- вредіє: ѡмже новинѡсѡ ѡгнь мно- гѡй вѡцѣ глаголющымѡ: во вѣки благословѣнѡ ѡсѡ.</p>	<p>Объятыє ⁵⁹⁵) любовью ⁵⁹⁶) ко Всецарю ⁵⁹⁷) отроки обличили ⁵⁹⁸) безбожное ⁵⁹⁹) злоязычіє ⁶⁰⁰) без- мѣрно ⁶⁰¹) свирѣпствовавшѡго ⁶⁰²) тиранна ⁶⁰³), и сильный ⁶⁰⁴) огонь покорилсѡ ⁶⁰⁵) говорившимъ Вла- дыкѣ ⁶⁰⁶): въ вѣка благословенъ Ты ⁶⁰⁷).</p>
--	--

Тропарѡ 7 п. 2 канона.

<p>Глѡгѡ оубѡ неѡстовиш попалѡ- стѡ, спасѣтѡ же всепалѡщѡѡ со</p>	<p>Печь, усиленная ⁶⁰⁸) семи- кратнымъ ⁶⁰⁹) разжженіємъ ⁶¹⁰),</p>
--	---

⁵⁹⁵) ἀγκιστρῶν—(ἀγκιστρον—крючекъ удочки)—загибать (крючкомъ), ловить ва удоч-
 ку; поздн. сл. ⁵⁹⁶) ВК. 47, 146. ⁵⁹⁷) РВ. 49, 67. ⁵⁹⁸) ἐκφαλίξω—дѣлать дурнымъ,
 унижать, позорить (=компрометировать); поздн. сл. Въ греч. и др.—слав. все:
 „всѣхъ царя укориша любовью: несутьнѣ ярящасѡ, привлеченіи отроци, мучи-
 телево языковредіє“. ⁵⁹⁹) δὸςθεος—безбожный, богоненавистный; поэт. сл. ⁶⁰⁰) γλωσ-
 σαλίη—необузданность языка, болтливость, наглость рѣчи; поэт. сл., проз. поздн.
⁶⁰¹) ἀπληγα нар. отъ ἀπληγος; юнич. ф. вм. ἀπλα(ε)τος (α—отриц., πλάζω—приближать-
 ся)—неприступный, страшный, огромный; поэт. сл. (прежде производили отъ
 πίμπλημι—наполнять; отс. слав. пер. вывѣшній и древній). ⁶⁰²) φουρίων—гнѣваться;
 поэт. сл. ⁶⁰³) ВК. 80, 487. ⁶⁰⁴) ἄσπετος (α—отриц., ἔπος—слово) несказанный, неиз-
 мѣримо большой. ⁶⁰⁵) εἰχίζω поэт. вм. εἶχω—уступать; др.—слав. „неприкоснуса“.
⁶⁰⁶) Соотв. „Всецаря“, „мучителя“ (тиранна). ⁶⁰⁷) Дан. 3, 52 и д. ⁶⁰⁸) πυργῶν—(πύρ-
 γος—башня)—окружать башнями; поэт.—возвышать, превозносить. ⁶⁰⁹) ἐπτάμετρος—
 букв. „семимѣрный“, семикратный; неологизмъ вм. ἐπταπλάσιος, что и Дан. 3, 19.
⁶¹⁰) καίσις—сожиганіє; въ греческ. множ. числ.; древн.—слав. „раждеженіємъ“.

страхома юныа, седмочисленныа
разжѣненіа возвышена: ѿуже вѣн-
ча пламень, незавѣстнѣ гдѣ подаю-
щѣ кѣчестіа ради рѣсѣ.

Помощниче хрѣте чловѣкъма,
протинное гаданіе, воплощеніе неиз-
глабланное имѣши, посрамилъ еси,
богатство швоженіа посади, кошвраж-
са шнѣнѣ, егѣже ради дупованіемъ,
свинне въ пренсподній пріндохомъ
мраки.

Савъ неддержаннѣ возвышѣемый,
нечестнѣ вѣсѣрпійса ѿ развраще-

страшно ⁶¹¹) всеопалѣющая ⁶¹²),
яростно ⁶¹³) пожигаетъ ⁶¹⁴) слу-
жителей ⁶¹⁵), а спасаетъ юно-
шей ⁶¹⁶), которыхъ вѣнчалъ ⁶¹⁷)
пламень, когда Господь пода-
валъ ⁶¹⁸) обильно ⁶¹⁹) росу за бла-
гочестіе.

Помощникъ ⁶²⁰) Христось! не-
изреченно ⁶²¹) имѣя (пользуясь)
воплощеніемъ (какъ) загад-
кой ⁶²²), принявъ (нынѣ) образъ ⁶²³),
Ты посрамилъ ⁶²⁴) противника ⁶²⁵)
людей ⁶²⁶), неся богатство ⁶²⁷) обо-
женія, въ расчетѣ (надеждѣ) на
которое ⁶²⁸) мы съ высоты ⁶²⁹) при-
шли въ преисподній ⁶³⁰) мракъ ⁶³¹).

Съ неудержимой ⁶³²) злобой ⁶³³)
надмевающей ⁶³⁴), безчестно ⁶³⁵)
буйствующій ⁶³⁶) отъ развраще-

⁶¹¹) *βοῦζοῦρον* (*βοῦζος*—свистъ, шумъ)—съ шумомъ; Н. З. и поздн. сл. ⁶¹²) *παφλίζω*—
(*πᾶς*—весь, *φλίζω*—разрывать, лопаться)—совсѣмъ разрываться; неологизмъ;
др.—слав. „всегоорящая“. ⁶¹³) *ἐμψυγής*—бѣшеный, неистовый, свирѣпый ⁶¹⁴) *καταφλέγω*
—сжигать; др. поэт. сл., проз. поздн. ⁶¹⁵) *ἐπιρέτης* (соб.—гребецъ) служитель (во-
обще, ос. подчиненный на войнѣ). ⁶¹⁶) Прим. 360. ⁶¹⁷) *στέφ(αν)ώω*—увѣичивать,
поэт.—окружать. ⁶¹⁸) Прим. 464. ⁶¹⁹) Вв. 268. ⁶²⁰) *ἀρωγός*—помогающій, защищающій;
помощникъ, заступникъ; поэт. сл., рѣдко въ призв. ⁶²¹) РБ. 79, 271. ⁶²²) *πρόβλημα*
—все брошенное или поставленное впереди: защита, препятствіе, выступъ, пред-
логъ, задача, проблема. Плотію Христось прикрылъ Божество свое отъ діавола;
ср. прим. ²¹⁰) ⁶²³) ВК. 89, 677; прич. наст. общ. з. Замѣчательно отсутствіе бли-
жайшаго опредѣленія „человѣческой (образъ)“, или „нашъ“: Богъ вообще не имѣ-
етъ образа; ср. впрочемъ. РБ. 102, 431. ⁶²⁴) *αἰσχύνω*—обезобразивать, опозоривать
⁶²⁵) *ἐναντίος*—(*ἐν*—въ, *ἀντί*—за, противъ)—противоположный, противникъ, особ.
на войнѣ. Діаволь. Слав. вин. п. м. р. принялъ за ср. р., или всему даетъ
такой смыслъ: воплощеніемъ посрамилъ враждебные (людямъ?) расчеты.
⁶²⁶) РБ. 66, 187. ⁶²⁷) *ὄλβος*—счастье, богатство. ⁶²⁸) *βετις*—который бы ни, который,
кто. ⁶²⁹) *ἀνωθεν*—сверху, съ высоты, съ неба, издавна, снова, ⁶³⁰) *κεῖθιμόν* (*κεῖθι*—
прятать; др. поэт. сл.)—сокровенное мѣсто, логовищѣ, нора, пещера. ⁶³¹) ВК. 88, 596;
род. п.: „въ преисподній мрака“. ⁶³²) ВК. 88, 601. ⁶³³) *ἀγριωπός* (*ἄγριος*—дикій, *ὄψ*, взглядъ,
лицо)—дикій на видъ. ⁶³⁴) *ὑπερφιάλως*, обыкн. въ общ. з.—гордиться, хвастаться. Съ
греч. все: „дикій(,) неудержимо гордящійся“. ⁶³⁵) *ἀτιμωτός*—непочтенный, непристой-
ный. ⁶³⁶) *βουχέω*—совершать праздникъ Вакха, находится въ вакхическомъ во-
сторгѣ, неистовствовать; поэт. сл., проз. поздн.; прич. наст., а въ нѣк. рук.—аор. 1.

ніа міра, низложилъ єси всемошнѣ
грѣхъ, ꙗже привлече прѣжде, днесь
же ѿ сѣтей спасаєши; воплоща
вѣлю блгодѣтелю.

ніа ⁶³⁷⁾ міра ⁶³⁸⁾ грѣхъ Ты все-
сильно ⁶³⁹⁾ ниспровергъ ⁶⁴⁰⁾ и ко-
го онъ прежде увлекъ ⁶⁴¹⁾, тѣхъ
сегодня спасаешь отъ сѣтей ⁶⁴²⁾
его, добровольно ⁶⁴³⁾ воплотив-
шись, Благодѣтель ⁶⁴⁴⁾.

Пѣснь 8-я 1-го канона.

Имѣя чередной (см. предыд. пѣснь этого канона) темой *покло-
неніе волхвовъ*, пѣснь говоритъ объ этомъ эпизодѣ Р. Х. въ виду
особой важности его (ср. тропарь и ипакон), не такъ просто-повѣ-
ствовательно, какъ 7-я пѣснь о поклоненіи пастуховъ, а съ фило-
софско-исторической стороны и именно подъ угломъ зрѣнія своего
библейскаго образца.

Соотвѣтственно этому, прежде всего и рмо сь освѣщаетъ чудо
съ тремя отроками по его таинственно-прообразовательному отно-
шенію къ самой сущности празднуемаго событія; а тропари въ
этомъ чудѣ находятъ соотношеніе съ указаннымъ важнѣйшимъ
обстоятельствомъ рождества Христова—съ поклоненіемъ волхвомъ.
Именно: это поклоненіе было какъ бы исторической компенсаціей
за вавилонскій *пльнъ*, благодаря именно которому св. отроки ока-
зались въ печи (1 троп.); разрушеніе язычества, предзнаменованное
поклоненіемъ волхвовъ, со всей нечистой *культурой* было возмездіемъ
за подавленіе плѣномъ святой культуры Израиля (2 троп.); нако-
нецъ, поклоненіемъ волхвовъ означалось *политическое* подчиненіе
Вавилонскаго язычества Христову Сиону (3 троп.).

Ирмосъ 8-й 1 канона.

Чѣда преестѣственнагw росодá-
тельнаа иъзвбрази пѣць ѿбрази:

Росоносная ⁶⁴⁵⁾ печь предста-
вила ⁶⁴⁶⁾ образъ ⁶⁴⁷⁾ сверхъесте-
ственного ⁶⁴⁸⁾ чуда ⁶⁴⁹⁾; ибо она

⁶³⁷⁾ ἐξοιστρέω усил. οἰστρέ(ξ)ω (οἰστρος—оводъ, жало)— колоть жаломъ, приводитъ въ бѣшество; прич. наст. общ. з. род. п. м. р. согласовано съ „міръ“, но въ нѣк. рукописяхъ вин. п. ж. р. согласовано съ „грѣхъ“. ⁶³⁸⁾ греч, род. самост., что выражаетъ и слав. переводъ, или опредѣленіе къ „грѣхъ“: „грѣхъ бѣснующагося міра“.
⁶³⁹⁾ πανθενής—всесильный, всемогущій; поздн. сл. (у христ. пис. съ Климента Алекс. III в.). ⁶⁴⁰⁾ χαθαίρω—снимать, низвергать, уничтожать. ⁶⁴¹⁾ Прим. 58.
⁶⁴²⁾ ἄρκος—сѣть (небольшихъ размѣровъ, вогнутая, для ловли зайцевъ и т. п.; вообще сѣть—δίκτυον) ⁶⁴³⁾ противъ гностиковъ ⁶⁴⁴⁾ Ср. ирм. 3 и пѣсни 4 троп. 2.
⁶⁴⁵⁾ ВК. 81, 498. ⁶⁴⁶⁾ ἐξεικονίζω—точно изображать; поздн. сл. ⁶⁴⁷⁾ РВ. 89, 330. ⁶⁴⁸⁾ ὑπερφυσής—сверхъестественный, необыкновенный; др.—слав. „превелие“. ⁶⁴⁹⁾ ВК. 90, 621.

не во ѣже ирѣдѣтѣ палѣтъ юныа,
ѣкѡ ниже ѡгнь вѣкства дѣвы, из
ноже вииде оутрѣбѣ. тѣмъ воспѣ-
вающе воспоѣмъ: да бѣгословѣтъ
твѣрѣ всѣмъ гдѣ, и превозносѣтъ во
всѣмъ вѣки.

не опалаетъ ⁶⁵⁰) юношей ⁶⁵¹), ко-
торыхъ приняла, какъ и огонь
Божества—утрѣбу ⁶⁵²) Дѣвы, въ
которую вошелъ ⁶⁵³); посему воспѣ-
вая ⁶⁵⁴), воскликнемъ ⁶⁵⁵): все
твореніе да благословитъ Госпо-
да и превозноситъ ⁶⁵⁶) во всѣ
вѣка ⁶⁵⁷).

Тропари 8 п. 1 канона.

Влечетъ вавѣлонѣа дщѣи ѡтроки
плѣнѣнныа дѣдовы ѡ сіѡна въ се-
вѣ: дарѡбѣцы же слѣтъ волхвы
дѣти, дѣдовѣ вѣспрѣдѣтѣи дщѣри
молѣщныа. тѣмъ воспѣвающе вос-
поѣмъ: да бѣгословѣтъ твѣрѣ всѣмъ
гдѣ, и превозносѣтъ во всѣмъ вѣки.

Дочь Вавилона ⁶⁵⁸) влечетъ къ
себѣ изъ Сіона плѣненныхъ ⁶⁵⁹)
сыновъ ⁶⁶⁰) Давидовыхъ, но по-
сылаетъ и (своихъ) сыновъ—вол-
хвовъ съ дарами ⁶⁶¹) на поклоне-
ніе ⁶⁶²) Дочери Давидовой, при-
нявшей въ себя Бога ⁶⁶³); посе-
му воспѣвая, воскликнемъ: все
твореніе да благословитъ Госпо-
да и превозноситъ во всѣ вѣка.

Органы зѣклонѣша плачѣнныа
пѣсни, не подѣхѣ во изъ землѣи чѣж-
дѣи ѡтроцы сіѡновы: вавѣлонскѣю
же разрѣшѣтъ лѣсть всѣмъ и мѣси-

Плачевныя ⁶⁶⁴) пѣсни ⁶⁶⁵) за-
ставили отложить ⁶⁶⁶) (музыкаль-
ные) инструменты ⁶⁶⁷), ибо не
пѣли дѣти ⁶⁶⁸) Сіона въ землѣ
чужой ⁶⁶⁹); но возсіявшій ⁶⁷⁰) въ
Внелемѣ Христосъ разсѣва-
етъ ⁶⁷¹) всякое обольщеніе ⁶⁷²) и

⁶⁵⁰) φλέγω—жечь, сжигать. ⁶⁵¹) Прим. 360. ⁶⁵²) РБ. 49, 69. ⁶⁵³) ὑποδόμα:—погру-
жаться. ⁶⁵⁴) Вв. 56, 236. ⁶⁵⁵) Вв. 772. ⁶⁵⁶) РБ. 104, 438. ⁶⁵⁷) Перифразъ Дан. 3,
57. „И превозносите / во всѣ вѣка“ въ греч. нѣтъ для ирмоса и 1 тропаря; въ
др.—слав. нѣтъ всюду „всѣ“. ⁶⁵⁸) Еврейское и вообще семитическое выраженіе
вм. „Вавилонъ“; ср. Ис. 23, 10; Пс. 136, 8 и мн. др. ⁶⁵⁹) δουρίτητος—приобрѣтанный
копьемъ, завоеванный, плѣнный; др.—поэт. сл., проз. поздн. ⁶⁶⁰) παῖς—дѣти, маль-
чикъ, отрокъ, юноша, сынъ, слуга, рабъ. ⁶⁶¹) Вв. 610. ⁶⁶²) λιτανεύω—просить, умо-
лять, у христ. пис. съ в. VI—совершать религіозную процессію. ⁶⁶³) РБ. 100, 415.
⁶⁶⁴) πένθος—печаль, горе. ⁶⁶⁵) Вв. 56, 237. ⁶⁶⁶) παρακλίνω—наклонять, измѣнять.
⁶⁶⁷) ὄργανον—орудіе, инструментъ. Съ греч. все: „скорбь отложила орудіа пѣсни“.
⁶⁶⁸) Прим. 660. ⁶⁶⁹) νόθος—незаконнорожденный (такимъ у аеинянъ считались и
дѣти отъ брака съ иностранкой), поддѣльный; въ греч. мн. ч. съ предл.
ἐν—въ, слѣд. „среди чужихъ дѣтей“. ⁶⁷⁰) Вв. 468. ⁶⁷¹) ВК. 82, 509. ⁶⁷²) РБ. 72, 379.

кїйскїаں сосѣаки, въ ви-ѳлєѳмѣ воз-
сіѳвъ хрѣтоск. тѣмъ воспѣвающе
воспой.мъ: да блгословитъ твѣрь всѣ
гдѣ, ѿ превозноситъ во всѣ вѣки.

музыкальныя ⁶⁷²) сочетанія ⁶⁷⁴) Ва-
виллона; посему воспѣвая вос-
кликнемъ: все твореніе да бла-
гословитъ Господа и превозно-
ситъ во вѣ вѣка.

Кшрысти вавлѳннѣ цѣтва сіѳннѣ,
ѿ плѣненное богатство прѣйтъ: со-
крѳвища же хрѣтоск въ сіѳннѣ сегѳ,
ѿ царѣ свѣздою наставлѣннѣ свѣздо-
блюститѣли влечѣтъ. тѣмъ воспѣва-
юще воспой.мъ: да блгословитъ твѣрь
всѣ гдѣ, ѿ превозноситъ во всѣ
вѣки.

Получилъ Вавилонъ добычу ⁶⁷⁵)
и плѣненное ⁶⁷⁶) богатство ⁶⁷⁷) цар-
ства ⁶⁷⁸) Сїѳнскаго; а Христось
привлекаетъ ⁶⁷⁹) въ Сїѳнъ сокрови-
ща ⁶⁸⁰) его и царей ⁶⁸¹) звѣздо-
наблюдателей ⁶⁸²); посему воспѣ-
вая воскликнемъ: все твореніе да
благословитъ Господа и превоз-
носитъ во всѣ вѣка.

Пѣснь 8-я 2-го канона.

Если предыдущая пѣснь этого канона нарисовала борьбу, ко-
торую Христось выдержалъ въ своемъ воплощеніи съ діаволомъ и
грѣхомъ, то эта изображаетъ достигнутые этой борьбою результаты:
возведеніе *отъ тли* (1 тропарь) и *смерти* къ полной довольства
и красоты *жизни*, что достигнуто прообразованнымъ въ вавилон-
ской печи благодатнымъ чудомъ сверхъестественнаго рожденія
(ирмосъ), низведшаго въ твореніе Слово Божіе (1 троп.), посред-
ствовавшего боговочеловѣченіе (2 троп.).

Ирмосъ 8-й 2 канонч.

Оутрѳннѣ нешпѣлннѣ ѳбразѣютъ
ѳтроковнцы, ѿже въ вѣтѣмъ ѳпа-

Юноши ⁶⁸³) въ Вѣтхомъ ⁶⁸⁴)
(завѣтъ), объятые огнемъ ⁶⁸⁵), изо-

⁶⁷²) μουσικός -- относящійся къ музамъ, художественный, особ. музыкальный; ἡ — искусство, поэзія, наука, музыка, пѣніе; τὴ — музыкальныя пьесы, музыка; адѣсь р. п. мн. ч. безъ члена. ⁶⁷⁴) ἀρμονία — связь, союзъ, гармонія; въ греч. ед. ч.: „гармонію музык. пьесъ“. ⁴⁷⁵) Прим. 333. ⁶⁷⁶) Прим. 657. ⁶⁷⁷) Прим. 625. ⁶⁷⁸) Греч. „царицы“. ⁶⁷⁹) Прим. 58. ⁶⁸⁰) Прим. 86. ⁶⁸¹) Соотв. „царицы“ въ прим. 678. ⁶⁸²) ἀστροπολεῖω (ἀστὴρ — звѣзда, πολεῖω — вращаться, пребывать) — заниматься звѣздами (астрологіей или астрономіей); оч. поздн. сл. ⁶⁸³) Прим. 360. ⁶⁸⁴) Греч. род. п. ⁶⁸⁵) πορπολεῖω — зажигать огни, сожигать (ср. прим. 682); поэт. сл.

лѣмѣи юнѡши, преестѣственнѡ раж-
дѣющѣю, запечатлѣннѡ: Сѡбѡѣ же
содѣвѣающѣи чѡдодѣйство ѣдино, лю-
ди въ пѣнїю возставлѣетъ влѡгодѣти.

бражаютъ ⁶⁸⁶) неопалимую ⁶⁸⁷) ут-
робу ⁶⁸⁸) Отроковицы ⁶⁸⁹), сверхъ-
естественно ⁶⁹⁰) рождающую ⁶⁹¹), за-
печатлѣнную; одно же чудотво-
ренїе ⁶⁹²)—благодать, совершая ⁶⁹³)
то и другое, побуждаетъ ⁶⁹⁴) лю-
дей ⁶⁹⁵) къ пѣнїю ⁶⁹⁶).

Тропари 8 п. 2 канона.

Плѣбѡи оубѣжавши, ѣже ѡво-
житисѡ прѣлестїю, непрестаннѡ по-
стѣтѣ измѣвшагосѡ слѡва, юношески
кѡсѡ съ трепетомѡ твѡрь, неслѡвнѡ
хвалѣ во мѡщисѡ принѡситѣ, тлѣнна
сѡбѡи, лице ѡ мѡдрѣ терпѡше.

Избѣгнувъ гибели ⁶⁹⁷) отъ
обольщенїа ⁶⁹⁸) къ обоженїю ⁶⁹⁹),
все ⁷⁰⁰) творенїе непрестанно ⁷⁰¹)
съ трепетомѡ ⁷⁰²) по—юношески ⁷⁰³)
воспѣваетъ ⁷⁰⁴) источившееся ⁷⁰⁵)
Слово, опасаясь ⁷⁰⁶) принести не-
достойную ⁷⁰⁷) хвалу ⁷⁰⁸), какъ ⁷⁰⁹)
тлѣнное ⁷¹⁰) (творенїе), хотя оно
и мудро сохранилось ⁷¹¹).

Градѣши заблѡждшесѣ на пѣ-

Приходишь ⁷¹²) Ты, Возстанов-

⁶⁸⁶) εἰκονίζω—изображать (ср. РВ. 89, 329); др.-слав. „воображаютъ“. ⁶⁸⁷) Греч. и др.-слав. „неопал(ь)нѣ“, т. е. опаляемые. ⁶⁸⁸) Вв. 565. ⁶⁸⁹) РВ. 66, 185. ⁶⁹⁰) Прим. 648; др.—слав. „превышше“. ⁶⁹¹) РВ. 71, 217. ⁶⁹²) Προχαιου, γία—чудотворенїе; въ вѣк. греч. рукописяхъ—дат. п. орудїа. ⁶⁹³) δράω—дѣлать, поступать (стѣмѣчаетъ особую активность въ дѣйстви). ⁶⁹⁴) ἐξανίστημι—поднимать, воскрешать (можетъ означать и—изгонять, разрушать). ⁶⁹⁵) λιός во мн. ч., РВ. 34, 39. ⁶⁹⁶) Прим. 274. ⁶⁹⁷) ВК. 81, 505. ⁶⁹⁸) ВК. 72, 379. ⁶⁹⁹) θεῖω—обожить, боготворить; поздн. сл. (съ поздн. классиковъ). ⁷⁰⁰) Вв. 587. ⁷⁰¹) ἀληκτος (α отриц., λήγω—прекращать)—непрерывный, безпрестанный; нарѣчїе въ формѣ ср. р. ед. ч. прилаг. ⁷⁰²) τρέμω; — дрожь, страхъ, трепеть. ⁷⁰³) νεανικῶ; — по юношески, сильно, смѣло. ⁷⁰⁴) РВ. 83, 298. ⁷⁰⁵) РВ. 103, 433; греческ. — прич. наст. общ. з. ⁷⁰⁶) ВК. 81, 492. ⁷⁰⁷) δδοξος — не(без)славный. ⁷⁰⁸) εὔχος — слава (иногда — желанїе); др.—поэт. сл. ⁷⁰⁹) Прим. 196; „будучи“, γέγωσα — др.—поэт. форма прич. прош. сов. ⁷¹⁰) Прим. 46; отлаг. прилаг. I. ⁷¹¹) χηρτερῆω — выдерживать, переносить мужественно, твердо, показывать стойкость, терпѣнїе; прош. несов. Глубокая мысль: несмотря на тлѣнїе, близость къ разрушенїю, творенїе (мїръ), благодаря премудрому устройству, не погибалъ, постоянно и успѣшно борясь съ полученной тенденцїей къ разрушенїю. ⁷¹²) ἴκω—приходить; соб. „я пришелъ“, „я емь, нахожусь“ (указываетъ на завершившееся движенїе, какъ ἐρχομαι—на продолжающееся еще); съ причастїемъ (какъ здѣсь) служитъ для болѣе живого представленїа дѣйствїа и означаетъ намѣренїе; посему можетъ переводиться „намѣренъ“ или выражаться

жить ѡбращѣнїемъ цвѣтотворнѣю, изъ пѣстыннѣхъ холмовъ, пѣзыковъ востанїе, челоувѣческое ѣстество, силѣ нужнѣю члѣвкоубійцы оугасити, мѣжъ же пѣвїемъ и вѣтъ промыслѣнїемъ.

ленїе ⁷¹³) народовъ ⁷¹⁴), возвратити ⁷¹⁵) заблудившуюся ⁷¹⁶) челоувѣческую ⁷¹⁷) природу съ пустынныхъ ⁷¹⁸) холмовъ ⁷¹⁹) на цвѣтноносное ⁷²⁰) пастбище ⁷²¹), (чтобы подавить ⁷²²) насильственное могущество ⁷²³) челоувѣкоубійцы ⁷²⁴), явившїемъ ⁷²⁵) по промыслѣнїю ⁷²⁶) челоувѣкомъ ⁷²⁷), какъ и ⁷²⁸) Богомъ.

Пѣснь 9-я 1-го канона.

Пѣснь продолжаетъ рѣчь 8 й пѣсни этого канона о *поклоненїи волхвовъ*, говоря съ этомъ эпизодѣ, послѣ даннаго тамъ историческаго освѣщенїя, въ его конкретной дѣйствительности, обращая особенное вниманїе съ одной стороны на звѣзду, ведущую волхвовъ, съ другой—выдвигая отношенїе къ волхвамъ *Ирода*, чѣмъ въ рождествѣ Христовомъ отмѣчается какъ бы первое крестоношенїе Спасителя въ жизни (опасность смерти), высшая степень Его самоистощанїя. Въ виду этого и ирмосъ говоритъ (словами св. Златоуста изъ его бесѣды) объ уничтоженїи Христа при рожденїи, рисуя подѣ этимъ угломъ зрѣнїя полную картину событїя, центръ которой занимаетъ св. Дѣва (о Ней должна говорить 9-я пѣснь). Изъ тропарей же 1-й говоритъ о путешествїи волхвовъ къ родившемуся небесному Царю, 2-й о волненїи у тогдашняго земнаго царя Ирода и созрѣвшемъ у послѣдняго намѣренїи убить Христа, 3-й—о крушенїи этого намѣренїя.

просто буд. временемъ глагола, при которомъ стоитъ (здѣсь: „возвратишь челоувѣч. природу“...). ⁷¹³) ВК. 76, 434. ⁷¹⁴) РВ. 94, 368; ср. ВК. 34, 39. ⁷¹⁵) ἐπιστρέφω—поворачивать, обращать. ⁷¹⁶) πλανήτις; ж. р. (оч. рѣдкая форма) отъ πλανήτης—блуждающїй, скитающїйся, непостоянный; др.—слав. „прельщенныхъ“ ⁷¹⁷) Греч. род. п. мн. ч.: „людей“ ⁷¹⁸) ἐρημότης—позд. ф. вм. ἔρημος; пустынный, ненаселенный. ⁷¹⁹) λόφος—грива, гребень, хохоль, холмъ. Др.—слав. вм. „изъ пуст. холмовъ“: „(доброцвѣтущую) паче слова сіяющую високость (=высоту)“. Ср. „горохищное звѣча“ въ догм. 4 гл.) ⁷²⁰) ἀνθηφόρος—производящїй (родящїй) цвѣты; оч. поздн. и рѣдк. сл.; др.—слав. „доброцвѣтущую“ ⁷²¹) РВ. 123, 1. ⁷²²) σβέννυμι—тушить, перен.—подавлять, унимать. ⁷²³) ῥάμη—сила, крѣпость (физическая или духовная, въ противоп. ἰσχύς—тѣлесная сила; ср. ВК. 49, 177). ⁷²⁴) βροτοκτόνος—челоувѣкоубійца; поэт. сл.—Io. 8, 44. ⁷²⁵) φάινω—ВК. 77, 450. ⁷²⁶) προμηθεΐα (πρό—предъ, μανθάνω—учиться, узнавать)—предусмотрительность, осторожность, мудрость, промыслъ, попеченїе. ⁷²⁷) ἀνὴρ—мужъ, возмужалый, мужчина, мужественный, вооб.—челоувѣкъ; ср. РВ. 87, 319. ⁷²⁸) Вв. 766.

Припѣвы (въ греч. и др.—слав. нѣтъ) къ 9 пѣснѣ 1 канона, начиная съ нарочитаго и самого возвышеннаго прославленія Богоматери (1), рисуютъ событіе съ внутренней (2) и внѣшней его стороны (3), со стороны важнѣйшаго изъ сопровождавшихъ его обстоятельствъ, воспѣваемаго въ тропаряхъ—поклоненія волхвовъ (4 и 5), и въ заключеніе останавливаются на участникахъ и свидѣтеляхъ событія—Богородицѣ (6), волхвахъ и пастухахъ (7).

1-й припѣвъ сопровождаетъ двукратное пѣніе ирмоса, а каждый изъ слѣдующихъ пѣніе 2 тропарей при каждомъ ихъ повтореніи.

Ирмосъ 9-й 1 канона.

Величай дѣше моѣ, честиѣишю,
и славиѣишю горнихъ воинствъ,
дѣи пречѣишю иѣи.

Величай, душа моя, превосходящую честию⁷²⁹) и славою горнія воинства Дѣву пречистую Богородицу⁷³⁰).

Таинство странное иже и преславное: ибо, вертепъ: престолъ херувимскій, дѣи: ясли, вмѣстилище, въ нѣхъже возлеже невмѣстимый хрѣтосъ иѣи, егоже воспѣвающе величаемъ.

Вижу странное⁷³¹) и необычайное⁷³²) таинство: пещеру—небомъ, Дѣву—престоломъ, ясли—вмѣстилищемъ,⁷³³) (такъ какъ) въ нихъ⁷³⁴) возлежъ⁷³⁵) невмѣстимый⁷³⁶) Христосъ Богъ. Его воспѣвая⁷³⁷) величаемъ⁷³⁸).

Величай дѣше моѣ, ѿ дѣи вѣи плотию рождашася.

Величай, душа моя, родившагося по плоти отъ Дѣвы Бога.

Величай дѣше моѣ, въ вертепѣ рождашася црѣи.

Величай, душа моя, родившая въ пещерѣ Царя.

Израильное теченіе зрѣице волхви, несвычайнаго новыи свѣзды ново-

Волхвы, видя выдающееся⁷³⁹) теченіе⁷⁴⁰) необыкновенной⁷⁴¹) но-

⁷²⁹) ВК. 33, 19. ⁷³⁰) Тотъ же припѣвъ на Крещеніе (1-й) и на Введеніе (последній). ⁷³¹) Вв. 448. ⁷³²) РБ. 6¹, 169^а. ⁷³³) χωρίον—мѣсто, мѣстность. ⁷³⁴) Греч. „въ которомъ“ (т. е. вмѣстилищѣ). ⁷³⁵) ἀνακλίω—наклонять, прислонять; Н. З.—класть; Лк. 2, 7; адѣсь аор. стр. ⁷³⁶) Вв. 414. ⁷³⁷) Вв. 56, 236. ⁷³⁸) Соотв. пѣсни Богородицы. ⁷³⁹) ВК. 34, 47. ⁷⁴⁰) δρῶμος—объгъ, ристалище. ⁷⁴¹) ἀσυνήθης—непривыкшій, непривыч-

сіаюціа, нѣса просвѣціаюціа, хрѣта
црѣа знаменѣють, на землі рѣжда-
шагоса въ виѣлѣемѣ, на спасѣніе
наше.

Величай дѣше моѣ ѿ волхвѣвъ
вѣа поклонѣмаго.

Величай дѣше моѣ, ѿ звѣзды
волхвѣмъ возвѣщеннаго.

Новорожденное, волхвѣмъ гла-
голюющимъ, строчѣ црѣ, ѣгоже звѣ-
зда гави, гдѣ ѣсть; томѣ во покло-
нитиса приндохома: гарѣса йрѣдѣ
смѣщашеса, хрѣта оукити ѿборенѣ
шатѣса.

Величай дѣше моѣ, чистѣю дѣвѣ,
и ѣдинѣ вѣвѣ, рѣждашѣю хрѣта црѣа.

Полсѣи и пастыре приндоша по-
клонитиса хрѣтѣ, рѣждашѣмѣса въ
виѣлѣемѣ градѣ.

вой звѣзды, недавно засіявшей⁷⁴²),
озаряющей⁷⁴³) небеса⁷⁴⁴), убѣди-
лись⁷⁴⁵) въ рожденіи⁷⁴⁶) Христа
Царя въ Виѣлѣемѣ для спасенія
нашего.

Величай, душа моя, получаю-
щаго поклоненіе отъ волхвѣвъ,
Бога.

Величай, душа моя, Возвѣ-
щеннаго звѣздой волхвѣмъ.

Когда волхвы говорили:
„гдѣ новорожденное⁷⁴⁷) Дитя⁷⁴⁸)
Царь⁷⁴⁹), Котораго звѣзда обна-
ружила⁷⁵⁰)? ибо мы пришли⁷⁵¹)
поклониться⁷⁵²) ему“, богобо-
рець⁷⁵³) Иродѣ въ ярости⁷⁵⁴)
волновался⁷⁵⁵), замышляя⁷⁵⁶)
убить⁷⁵⁷) Христа.

Величай, душа моя, чистую
Дѣву и единственную Богороди-
цу, родившую Христа Царя.

Волхвы и пастухи пришли по-
клониться Христу, родившемся
въ городѣ Виѣлѣемѣ.

ный, незнакомый. ⁷⁴²) ἀρτιφύτης—только что явившийся; поздн. и оч. рѣдкое сл.; др.—слав. „вынѣ явшіяся“. ⁷⁴³) ὑπερλάμπω—чрезмѣрно блистать, превосходить блескомъ; поздн. сл.; др.—слав. „небеса свѣтлѣ“. ⁷⁴⁴) Греч. „небесныхъ“. ⁷⁴⁵) τεχμαίρομαι—соб.—обозначать, опредѣлять, заключать по к.—л. признакамъ, предпо-
лагать, догадываться; аористъ; въ стар. изд. слав. „знаменующія“, что лишаетъ
тропарь сказуемаго; др.—слав. „назнаменоваша“. ⁷⁴⁶) Прич. аор. стр.; вин. п.
⁷⁴⁷) νεγηνεύς—новорожденный; др.—поэт. сл. ⁷⁴⁸) Прим. 494. ⁷⁴⁹) РБ. 49, 66. ⁷⁵⁰) φαίνω
ВК. 77, 451. ⁷⁵¹) Прим. 712. ⁷⁵²) Греч. „(на) поклоненіе“; ⁷⁵³) θεομίχης—спорящій съ
Вогомъ; поздн. и Н. З. слово. ⁷⁵⁴) μαίνομαι—бѣсноваться, неистовствовать, сходить
съ ума; аор. стр.; др.—слав. „вознеистовлся“. ⁷⁵⁵) ταραττω соб.—потрясать, волну-
вать, смущать, пугать, тревожить. ⁷⁵⁶) φηράττομαι—фыркаеть; поздн.—гордиться,
жадно стремиться; ср. ВК. 69, 345. ⁷⁵⁷) ἀναίρειω—поднимать, устранять, убивать.

Испыта́ иршадъ время́ звѣзды,
ѣ́же вождѣніемъ волхвъ изъ виоле-
емѣ поклонѣху́са хрѣ́ста съ да́ры:
ѣ́же ко сѣ́ствѣ́ настанѣ́ми, лю-
таго дѣ́туби́ца ѡста́виша порѣ́гана.

Вывѣдалъ ⁷⁵⁸⁾ Иродъ время
(появленія) звѣзды, подь руко-
водствомъ ⁷⁵⁹⁾ которой волхвы
въ Виолеемѣ поклонялись ⁷⁶⁰⁾ съ
дарами Христу; но направляе-
мые ⁷⁶¹⁾ ею ⁷⁶²⁾ въ ⁷⁶³⁾ отечество,
они оставили ⁷⁶⁴⁾ лютаго ⁷⁶⁵⁾ дѣ-
тубійцу ⁷⁶⁶⁾ въ посмѣяніи ⁷⁶⁷⁾.

Пѣснь 9-я 2-го канона.

Какъ заключительная и посвященная Богоматери, эта пѣснь въ ирмосѣ высказываетъ смиренное сознаніе въ *недостаточности* заканчивающихся уже *пѣсней*, несообразныхъ съ нашими любовію и желаніемъ (замѣчательнъ свѣтскій по внѣшности характера ирмоса, безъ единого богословскаго понятія; ср. Пѣснь пѣсней, гдѣ неупотреблено ни разу имя Божіе), а въ тропаряхъ, обращенныхъ также къ пресв. Матери—Дѣвѣ, прославляется Она, какъ посредница съ одной стороны нашего *осіянія*, съ другой *оживленія*, такъ какъ свѣтъ—этотъ естественный предметъ для окончанія канона (ср. свѣтиленъ)—неразрывно связанъ съ жизнію (ев. Іо. 1) и съ пришествіемъ Христовымъ („праздникъ свѣтовъ“).

При пѣвы къ этой пѣснѣ прежде всего по формѣ разнятся отъ припѣвовъ предыдущей пѣсни; тѣ, въ соотвѣтствіе съ пѣснью Богородицы, начинаются словомъ „величай“; эти (большинство, по кр. м.) словомъ „днесъ“; по содержанію тѣ восхваляютъ участниковъ событія, эти—самое событіе (откуда такое и начало ихъ). Именно припѣвы восхваляютъ событіе сначала со стороны участія въ немъ Богоматери (1) и Ея Сына (2), затѣмъ—пастырей (3), недушевлен-

⁷⁵⁸⁾ ἰκριβῶ—знать точно, дѣлать тщательно, изслѣдовать, узнавать точно; др.—слав. „опасно испытать“. ⁷⁵⁹⁾ ἡγεσία—указаніе пути; оч. поздн. и рѣдк. слово; въ греч. мн. ч., м. б. для указанія на сложность въ движеніи звѣзды и въ наблюденіи ея. ⁷⁶⁰⁾ Греч. и др.—слав. наст. вр. ⁷⁶¹⁾ Прим. 403. ⁷⁶²⁾ Въ греч. выражено не дат. п. орудія, а род. п. съ ὑπὲρ, каковое выраженіе употребляется по отношенію лишь къ дѣйствующему лицу; слѣд. звѣзда мыслится живымъ существомъ (ангеломъ). ⁷⁶³⁾ πρὸς съ вин. п.—къ, въ направленіи, сообразно; звѣзда могла указать только общее направленіе движенія. Въ евангеліи не сказано, что звѣзда сопровождала волхвовъ при ихъ возвращеніи на родину; очевидно, пѣснописецъ такъ объясняетъ ту „вѣсть во свѣ“, которую относительно этого получили волхвы (Мѡ. 2, 12). ⁷⁶⁴⁾ ἐγκαταλείπω—оставлять въ чемъ—л., покидать кого—л. въ опасности. ⁷⁶⁵⁾ ВК. 131, 28. ⁷⁶⁶⁾ παιδοκτόνος—дѣтубійца; поэт., сл. ⁷⁶⁷⁾ παιζῶ (отъ παις—дѣтя)—играть, тѣшиться, насмѣхаться; прич. наст. общ. з.

ной природы (4), всего творенія (5) и особенно—высшаго творенія —ангеловъ (6); два послѣдніе припѣва, по ихъ важности начинающіеся уже „величай душе моя“, какъ замѣняющіе славословіе, прославляютъ первый Троицу, второй—Богородицу, причѣмъ въ послѣднемъ событіе возводится къ начальному моменту первоисторіи (проклятіе за грѣхопаденіе).

Припѣвы вставляются такъ же, какъ въ 1 канонѣ.

Днѣсь дѣга раждаѣтъ влѣкѣ внѣтръ
вертѣпа.

Сегодня Дѣва раждаетъ Вла-
дыку внутри пещеры.

Днѣсь влѣка раждаѣтса гѣкѣ
млнцѣ ѿ мѣре дѣвы.

Сегодня Владыка рождаѣтся,
какъ младенецъ, отъ Матери—
Дѣвы.

Любѣти оубѣ намѣ, гѣкѣ без-
вѣдное страхомѣ оубѣтѣ молчаніе,
любѣдію же дѣво пѣсни ткѣти спро-
тѣженнѣ сложѣннѣм, недѣбно ѣсть:
но ѿ мѣти силѣ, ѣлико ѣсть произ-
волѣніе, даждѣ.

Удобнѣе ⁷⁶⁸⁾ намъ было бы по
страху предпочесть ⁷⁶⁹⁾ молча-
ніе ⁷⁷⁰⁾, какъ безопасное; по люб-
ви ⁷⁷¹⁾ же къ Тебѣ, Дѣва, состав-
лять ⁷⁷²⁾ стройно ⁷⁷³⁾ сложѣннѣя ⁷⁷⁴⁾
пѣсни трудно ⁷⁷⁵⁾; но Ты, и Мать,
дай ⁷⁷⁶⁾ силу ⁷⁷⁷⁾ (къ пѣснямъ),
поскольку есть (у насъ) усер-
діе ⁷⁷⁸⁾.

Днѣсь пѣстырѣ видѣтъ сѣса пе-
ленѣми ѡввѣта, ѿ лежаща во гѣс-
лѣхѣ.

Сегодня пастухи видятъ Спа-
сителя, обвитаго пеленами и ле-
жащаго въ ясляхъ.

⁷⁶⁸⁾ Греч.: „легче“. ⁷⁶⁹⁾ στέργω—любить (о духовной любви къ родителямъ, дѣтямъ, отечеству), довольствоваться. ⁷⁷⁰⁾ σιωπή—молчаніе (временное, для выслушанія рѣчи, для храненія тайны, σιγή—молчаніе безусловное, лишеніе слова, скромность постоянная); въ нѣк. греч. рукоп.—дат. п. (орудія): „любить молчаливо“. ⁷⁷¹⁾ ВК. 47, 146. ⁷⁷²⁾ ὑφαίνω—ткать, придумывать. Слово, въ такомъ, какъ здѣсь, употребле-
ніи, м. б. отражаетъ эпоху т. наз. „узловаго письма“, памятники котораго, содер-
жаще цѣлыя поэмы, а также законодательные акты, завѣщанія, сохранились въ
Китаѣ и которое донинѣ употребляется въ Индіи. Думаютъ, что и ὕμνος—гимнъ
отъ этого глагола. ⁷⁷³⁾ σύντονος—напряженный, усиленный, аккуратный. ⁷⁷⁴⁾ τίθημι
—класть, дѣлать, приготовить. ⁷⁷⁵⁾ ἐργάτης (ἐργόν—дѣло, εἶδος—видъ) — трудный.
⁷⁷⁶⁾ Греч. „давай“. ⁷⁷⁷⁾ σθένος—сила, могущество; др.—поэт. сл. ⁷⁷⁸⁾ προαίρεσις—вы-
боръ, желаніе, наклонность. Древній славянскій переводъ: „Подобаше убо намъ,
яко безбѣднѣ страхомъ, удобѣе молчати. Любѣдію же, Дѣво, пѣсни сложити сълич-
нѣ сложены, дѣло есть неудобно. Но Мати силу, елико бысть изволѣніе, даждѣ“.

Днѣсь вѣва рѣвируемъ пленяет-
са неосѣзаннѣй, такъ млнца.

Днѣсь всѣва тварь веселится и
радуется, такъ хрѣтосъ родиса ѿ
лѣвы отроковицы.

Образы неслѣтлы, и сѣни при-
недѣны, сѣ мѣти чистаа: видѣвшѣ
слова, нова гл҃амнагоса ѿ вратъ
заключенныхъ: мнѣши же истиннѣю
свѣтлость, достѣйно твою вѣгосло-
внѣмъ утробѣ.

Нѣнѣмъ силы рѣждагоса сѣса
ѣла и вѣвѣ возидѣиють мѣрѣ.

Величѣи днѣсѣ молѣ, трѣностас-
наго и нераздѣльнаго вѣтѣла дѣр-
жавѣ.

Величѣи днѣсѣ молѣ, избавль-
нѣю насѣ ѿ вѣжтѣны.

Желанѣе полѣчнѣше, и вѣжѣ при-
шествѣ хрѣтокрѣсѣи мѣдѣ сподѣвль-

Сегодня Владыка (будучи)
неосязаемымъ пленяется рубли-
щемъ⁷⁷⁹⁾, какъ младенецъ.

Сегодня всякое твореніе ве-
селится и радуется, такъ какъ
Христосъ родился отъ Дѣвы От-
роковицы.

О, Чистая⁷⁸⁰⁾ Мать! Мы, на-
смотрѣвшись⁷⁸¹⁾ на тусклые⁷⁸²⁾
образы⁷⁸³⁾ и исчезнувшія⁷⁸⁴⁾ тѣ-
ни Слова⁷⁸⁵⁾, явившагося но-
вымъ⁷⁸⁶⁾ изъ заключенныхъ вратъ,
признавая⁷⁸⁷⁾ (въ немъ) истинную
свѣтлость⁷⁸⁸⁾, достойно⁷⁸⁹⁾ бла-
гословляемъ Твою утробу⁷⁹⁰⁾.

Небесныя силы возвѣщаютъ
міру о родившемся Спасителѣ,
Господѣ и Владыкѣ.

Величай, душа моя, власть
трехъипостаснаго и нераздѣль-
наго Божества.

Величай, душа моя, Избавив-
шую насъ отъ проклятїя.

Достигши⁷⁹¹⁾ желаемаго⁷⁹²⁾
и удостоившись Божїя прише-
ствїя⁷⁹³⁾, красующіеся Христомъ⁷⁹⁴⁾

⁷⁷⁹⁾ кускомъ (полотна). ⁷⁸⁰⁾ Вв. 58, 277, 2-ое слово. Греч. и др.—слав.: „Мати чи-
стая Слова видѣвши“. ⁷⁸¹⁾ δέχομαι—глядѣть, смотрѣть (означ. пронизывающїй
взглядъ); др.—поэт. сл.; прош. сов. ⁷⁸²⁾ ἀφ᾽ ἑγγύς—(α-отриц. и ВК. 75, 421)—безъ
свѣта, темный, невидимый, мрачный; поэт. сл. ⁷⁸³⁾ ΡВ. 89, 330. ⁷⁸⁴⁾ κενόω—вести
мимо, измѣнять; поадв. Н. З.—проходить мимо. исчезать, погибать. ⁷⁸⁵⁾ Имѣются
въ виду всѣ ветхозав. пророчества и прообразы о рождествѣ Христовомъ, особ.
использованные пѣснописцемъ райѣ. ⁷⁸⁶⁾ Сѣ плотію; сѣ греч. м. б. и „юнымъ“, ср.
прим. 360; род. п., но въ нѣк. рукоп.—вин. п. ⁷⁸⁷⁾ δοξοδομαι—быть въ славѣ, почи-
таться; юнич. слово; здѣсь—удостоиваться, почему въ нѣк. рукоп. далѣе не вин.
п., а род. п. ⁷⁸⁸⁾ Греч. „свѣтъ (φῶς старинная и др.—поэтич. форма вм. φῶς) исти-
ны“; „удостоившись свѣта истины“ (послѣ ея тѣни въ В. З.). ⁷⁸⁹⁾ Вв. 633-
⁷⁹⁰⁾ Вв. 565. Сила благоговѣнїя. ⁷⁹¹⁾ Дохристіанское челоѣчество представ-
ляется усиленно искавшимъ боговоплощенїя. ⁷⁹²⁾ ВК. 47, 146. ⁷⁹³⁾ Вв. 55, 215.
⁷⁹⁴⁾ χριστοτερτίς („Христосъ“ и Вв. 44, 131)—усплаждающїйся Христомъ; неологизмъ.

шеса, нынѣ оутѣшajúтса ꙗки бы-
тїсмъ, ꙗкѡ живоноснѣ блáгодать да-
ѣши дѣо чїстася, поклонїтїсѧ слáвѣ.

люди ⁷⁹⁵) нынѣ утѣшаются ⁷⁹⁶)
новобытїемъ ⁷⁹⁷), такъ какъ ⁷⁹⁸)
Ты, чистая ⁷⁹⁹) Дѣва ⁸⁰⁰), даешь ⁸⁰¹)
живоносную ⁸⁰²) благодать для
поклоненїя славы ⁸⁰³).

С в ѣ т и л е н ь .

Сообразно назначенїю своему, свѣтилень, подобно тропарю, но шире и полнѣе его разсматриваетъ событїе, какъ посѣщенїе насъ „Востокомъ востоковъ“, т. е. Солнцемъ, взшедшимъ раньше обыкновеннаго солнца (предвѣчно), и какъ послѣдовавшее отсюда просвѣщенїе свѣтомъ истины „сидящихъ“, жившихъ какъ во „тмѣ“ язычества, такъ и въ „сѣни“, символизмъ іудейства.

Послѣ цѣлаго ряда пѣсней естественна умиленная радость отъ сознанїя полученныхъ чрезъ боговоплощенїе благъ. Свѣтилень и хочетъ сказать, что такъ отрадно сознавать себя въ общенїи со свѣтомъ Христовымъ.

Посѣтїлѧ ны ѣсть свыше сїкс
нашѧ, востокѧ востокѡвѧ, ѿ сѣщїи
ко тмѣ ѿ сѣни ѡбрѣтохомъ ѣсти-
нѣ, ꙗко ѡ дѣи родїсѧ гдѣ.

Посѣтилъ ⁸⁰⁴) насъ свыше ⁸⁰⁵)
Спаситель нашъ, Востокъ восто-
ковъ, и мы, находившіеся во
тмѣ и тѣни, обрѣли истину, ибо
отъ Дѣвы родился ⁸⁰⁶) Господь.

Трижды.

Стихиры на хвалитехъ.

Радость, которую принесло рождество Христово всему творенїю, но особенно лучшей, *праведной* его части, радость, невольно вызывающая *прославленїе* отовсюду Бога—вотъ тема первыхъ

⁷⁹⁵) λαός (ВК. 34, 39) ед. ч. ⁷⁹⁶) потнїа (отъ потнїа—владычица, эпитетъ богинь)—соб.—звать: „потнїа, потнїа!“, умолять о помощи, жалобно молиться; позд. сл. Т. о. въ греч. совершенно другая мысль, чѣмъ въ слав. ⁷⁹⁷) καλυψενος — возрожденїе, оживленїе; поздн. сл. По Тит. 3, 5 оно подается въ крещенїи; посему здѣсь это слово возводитъ мысль къ крещенїю Господню, нѣкогда праздновавшемуся вмѣстѣ съ Р. Х., а теперь тѣсно связанному съ Р. Х. ⁷⁹⁸) Греч.: „какъ“; ВК. 70, 357, ср. прим. 802. ⁷⁹⁹) РВ. 72, 23; ср. въ пред. троп. по—греч.; здѣсь такое слово въ виду „Дѣва“. ⁸⁰⁰) А въ пред. троп. „Мать“. ⁸⁰¹) Прим. 464; жел. накл.: „давала бы“, „давай“. ⁸⁰²) ζωοποιός—оживляющїй, животворящїй; поздн. сл. Въ греч.—опредѣленїе къ „пакибытїа“: „какъ животворящаго“. ⁸⁰³) Прим. 439. Слава событїя и Христа, восхваленная доселѣ и этимъ вызывающая еще большее преклоненїе предъ собою, обязанное все же гл. обр. благодати. ⁸⁰⁴) ἐπισκέπτομαι.—(=ἐπισκοπέω)—смотреть на что. л., наблюдать, посѣщать; аор. ⁸⁰⁵) ἐξ ὕψους—съ высоты (небесной). ⁸⁰⁶) РВ. 54, 126; аор. стр.

4 стихирѣ, занимающихъ отвѣтственное заключительное мѣсто на бдѣніи; но въ центрѣ этого обрадованнаго и облагодатствованнаго воплощеніемъ творенія стоитъ *Дѣва Богородица*, гимномъ которой стихиры тоже явно хотятъ быть (какъ заключительныя); Она болѣе и болѣе становится предметомъ хвалы, въ 1-й стихирѣ— („Веселитесь праведніи“) выступая только средоточіемъ прославляемаго событія, въ 2-й („Богородице Дѣво“)—занимая доминирующее положеніе въ картинѣ его и получая нарочитое прославленіе, въ 3-ей („Придите воспоимъ“...)—привлекая къ себѣ исключительное и усиленное (съ приглашеніемъ къ этому молящихся) воспѣваніе и молитву, и только въ 4-ой стихирѣ („Отецъ благоизволи“... впрочемъ въ греч. и др.—слав. это 2-я стихира), уступая мѣсто вообще мысли о событіи съ простымъ упоминаніемъ о Ней. Стихиры стремятся и вообще дать хотя краткую, но полную картину событія, но подчиняютъ ея контуры этимъ основнымъ идеямъ. Принадлежатъ стихиры древнѣйшему изъ авторовъ рождественской службы—св. Андрею Іерусалимскому (нач. VIII в.), здѣсь впервые выступающему въ службѣ съ своей лирой.

Славникъ („Егда время еже на землю“) св. Германа Константинопольскаго VIII в.—подобно славнику на Господи возвахъ—усматриваетъ символическое значеніе въ совпаденіи событія съ народной переписью, но указываетъ это значеніе въ другомъ: въ переноси вѣрныхъ для царства небеснаго, безначальность и вѣчность котораго рождествомъ Христовымъ обновилась, т. е. которое, несмотря на свою безначальность, съ этимъ событіемъ какъ бы вновь началось,—замѣчательная по глубинѣ мысль, и недаромъ пѣснописецъ по связи съ ней приглашаетъ насъ вмѣсто переписной подати принести Христу богатство православнаго богословія.

Послѣдняя стихира хвалитная и вмѣстѣ послѣдняя всей утрени („Днесь Христосъ раждается отъ Дѣвы“) естественно и выбрана изъ талантливѣйшаго пѣснописца св. Іоанна Дамаскина VIII в., и даетъ компактный и рельефный эскизъ событія преимущественно съ его внутренней стороны, но съ общей для всѣхъ хвалитныхъ стихирѣ точки зрѣнія (упоминается и пресв. Дѣва)—со стороны радости, которою исполнило событіе всѣ области бытія и которая заставляетъ насъ непрестанно повторять рождественскую ангельскую пѣснь; заканчивая себя словами послѣдней, стихира этимъ сливается въ одно съ началомъ великаго славословія.

Положены хвалитныя стихиры (главныя изъ нихъ—первыя 4), какъ таковыя же стихиры почти всѣхъ дванадцатыхъ праздниковъ, на 4-й гласъ, гласъ легкой радости (но, конечно, самогласнаго напѣва), чѣмъ онѣ соответвуютъ послѣднимъ стихирамъ вечерни—стиховнымъ; славникъ положенъ на частый для заключительныхъ стихирѣ—6-й гласъ, а послѣдняя стихира на „И нынѣ“

на родственный этому послѣднему гласу (основной для него)—2-й гласъ, гласъ очень рѣдкій для заключительныхъ стихирь, чѣмъ Рождественская служба въ музыкальномъ отношеніи возвращается къ своему началу (стихиры на Господи возвахъ 2 гл.), образуя этимъ свящ. кругъ безконечности.

Стихиры самогласны 4.

Андрея Иерусалимскаго. Гласъ 4.

Веселитесь праведнии, ѿбса радуйтеса, възграйте горы, хрѣтъ рожавшеса: два сѣднѣ херувимомъ подобавшеса, носѣщи въ нѣдрѣхъ нѣга слова воплощенна: пастырие рожденному дивѣтса: волсви илѣ дѣры приносѣтъ: агѣли воспѣвающе глаголютъ: неностижиме гди слава тебѣ.

Нѣче дѣо, рождаша сѣса, оупразднила еси первѣю клятвѣ ехннѣ: ѣакъ мѣи была еси благоволеніа Отца, носѣщи въ нѣдрѣхъ вѣче слово воплощенное. не терниѣ тайна испытаніа. икрою единою сѣдъ вси славимъ, зовѣще съ тобою и глаголюще: неизреченне гди слава тебѣ.

Веселитесь ⁸⁰⁷⁾, праведные! Небеса, радуйтесь ⁸⁰⁸⁾! Придите въ движеніе ⁸⁰⁹⁾, горы—съ рожденіемъ Христа! Дѣва сидитъ ⁸¹⁰⁾, уподобляясь херувимамъ ⁸¹¹⁾, нося ⁸¹²⁾ у груди ⁸¹³⁾ воплощенное Божіе—Слово. Пастухи дивятся ⁸¹⁴⁾ Рожденному; волхвы подносятъ дары Владыкѣ ⁸¹⁵⁾; ангелы воспѣвая ⁸¹⁶⁾ говорятъ: нестижимый ⁸¹⁷⁾ Господь, слава Тебѣ.

Богородица Дѣва, родившая Спасителя! Ты упразднила ⁸¹⁸⁾ первое ⁸¹⁹⁾ проклятіе Евы, такъ какъ была ⁸²⁰⁾ Матерью благоволенія ⁸²¹⁾ Отца, носивъ у груди ⁸²²⁾ воплощенное Слово Божіе. Тайна (эта) не допускаетъ ⁸²³⁾ изслѣдованія ⁸²⁴⁾; вѣрою только всѣ славимъ ее, восклицая ⁸²⁵⁾ съ Тобой ⁸²⁶⁾ и говоря: неизреченный ⁸²⁷⁾ Господь, слава Тебѣ.

⁸⁰⁷⁾ РВ. 48; 63. ⁸⁰⁸⁾ РВ. 43, 51. ⁸⁰⁹⁾ РВ. 52, 107. ⁸¹⁰⁾ Двумя словами рисуется цѣлая картина сидящей юной Матери—Дѣвы съ Дитятею на колѣняхъ. ⁸¹¹⁾ Контрастъ къ предыдущему. ⁸¹²⁾ ВК. 91, 629. ⁸¹³⁾ *хѣло*;—лоно, ос. материнское, грудь, пазуха, заливъ, поэт.—чрево матери; слав. „нѣдро“ (н+ѣ(я)дро); др. слав. „въ лонѣ“. ⁸¹⁴⁾ Греч. и др.—слав. „славятъ“,=прим. 180. ⁸¹⁵⁾ = Царю ихъ—„царей“. ⁸¹⁶⁾ Вв. 56, 236. ⁸¹⁷⁾ Прим. 123. Ангеламъ, какъ безплотнымъ, особенно было странно воплощеніе Бога—Слова; ср. прим. 210. ⁸¹⁸⁾ Прим. 674. ⁸¹⁹⁾ Первое изъ проклятій, раздавшихся на землѣ; или: безначальное, древнѣйшее. ⁸²⁰⁾ Прим. 188; прош. сов. II; др.—слав. „бысть“. ⁸²¹⁾ Матерію по благоволенію (Лк. 2, 14) Отца или Матерію Сына, въ которомъ благоволеніе (Мѣ. 3, 17; 17, 5 и под.) Отца и который, слѣд., самъ есть благоволеніе Отца; тотъ и другой смыслъ соединимъ. Контрастъ съ „проклятѣмъ“. ⁸²²⁾ Прим. 813. ⁸²³⁾ Прим. 281. ⁸²⁴⁾ *ѣрѣвух*—разыскиваніе, изслѣдованіе; поэт. сл. ⁸²⁵⁾ Вв. 62, 356. ⁸²⁶⁾ Богоматерь первая изъ людей могла оцѣнить всю важность событія. ⁸²⁷⁾

Прїидїте воспоймъ мѣрь спсовѸ,
по рождествѣ пакї гавльшююса дѣв:
радѸйсѧ граде удѸшевленнїи црѣл
ї бѣа, въ нѣмже хрѣтосѸ пожнїи
спасенїе содѣла. съ гаврїиломъ кос-
поѣмъ: съ пастырьми прослѣвїмъ,
зовѸще: бѣе, моли їзъ тебѣ вопло-
щеннаго спастїса намъ.

Сѣи благоизволи, слово плоть
высть, и дѣа роди бѣа вочлѣвчшасѧ,
звѣзда возвѣщдетъ, колснї покла-
нѧютсѧ, пастыріе чдѧдѣтсѧ, и тварь
радѣтсѧ.

Слава, гласъ 6. Германово

Сїгда время жеже на землю при-
шествїа твоегѸ, первое написанїе
вселеннїи высть: тогда восхотѣлъ
ѣси челоувѣкъвѧ написати имена, вѣ-
рѸющихъ рождествѸ твоемѸ. сегѸ
ради таковоѣ повелѣнїе ѿ кесарѧ
возгласїсѧ: вѣчнагѸ бо твоегѸ
црѣтїа безначальное рѣжтвомъ тво-

Придите, воспоемъ ⁸²⁸) Мать
Спасителя, оказавшуюся ⁸²⁹) и
послѣ рожденїа дѣвою: радушся,
одушевленный Городъ ⁸³⁰) Царя
и Бога, поселившись ⁸³¹) въ ко-
торомъ Христосъ устроилъ ⁸³²)
спасенїе міру. Съ Гаврїиломъ
воспоемъ ⁸³³), съ пастухами про-
славимъ, восклицая ⁸³⁴): Богоро-
дица, умоляй ⁸³⁵) Воплощеннаго
изъ Тебя, чтобы спастись намъ.

Отецъ благоволилъ ⁸³⁶), Слово
стало плотїю, ⁸³⁷) и Дѣва родила
вочеловѣчившагося Бога. Звѣзда
указываетъ ⁸³⁸), волхвы поклоня-
ются, пастухи дивятся ⁸³⁹) и тво-
ренїе радуется ⁸⁴⁰).

Когда (наступило) время ⁸⁴¹)
Твоего пришествїа ⁸⁴²) на землю,
была первая перепись ⁸⁴³) вселен-
ной; и Ты тогда восхотѣлъ ⁸⁴⁴)
переписать ⁸⁴⁵) имена людей, вѣ-
рующихъ Твоему рождеству; по-
тому—то и былъ объявленъ ⁸⁴⁶)
такой указъ ⁸⁴⁷) Кесаремъ; ибо
безначальность ⁸⁴⁸) вѣчнагѸ ⁸⁴⁹)
Твоего царства обновилась ⁸⁵⁰)
рождествомъ ⁸⁵¹) Твоимъ; посему

ἀνεργηστος — неизяснимый; поэт. и поздн. сл.; вариация конца предыд. стихирь. ⁸²⁸) Вв. 56, 236. ⁸²⁹) Прим. 506; аор. стр. ⁸³⁰) Въ виду дальнѣйшаго „Царя“ и мысли о наступленїи царства Божїа; ср. далѣе славникъ и на Господи воззвахъ стихиру 3. ⁸³¹) *οἰκῆω* — обитать, жить. ⁸³²) ВК. 44, 946. ⁸³³) Вв. 56, 236; ср. прим. 828; въ греч. изъяс. накл. („воспѣваемъ“), какъ и далѣе „(про)славимъ“. ⁸³⁴) РБ. 86, 314. ⁸³⁵) Вв. 45, 157. ⁸³⁶) Ср. Лк. 2, 14. ⁸³⁷) Іо. 1, 14. ⁸³⁸) РБ. 55, 136; наст. вр. Неодушевленная природа только такъ могла откликнуться на событїе. ⁸³⁹) Самый простой откликъ (реагированїе) на событїе. ⁸⁴⁰) ВК. 85, 553. ⁸⁴¹) *καιρός* — надлежащїа; мѣра, мѣсто, время, вооб.—время. ⁸⁴²) Вв. 55, 215. ⁸⁴³) *ἀπογραφή* — записъ, внесенїе въ акты, списокъ, опись, перепись; Лк. 2, 1. ⁸⁴⁴) *μέλλω* — намѣрваться, долженствовать; прош. несов. ⁸⁴⁵) Вв. 485. ⁸⁴⁶) *ἐκφωνέω* — восклицать, объявлять, обнародывать; поздн. сл. ⁸⁴⁷) Прим. 408. ⁸⁴⁸) *ἀναρχος* — у клас.—не имѣющий начальника, поздн.—безначальный; ср. р. ед. ч. ⁸⁴⁹) *αἰώνιος* — вѣчный; ср. Вв. 467. ⁸⁵⁰) *καινοουργέω* — дѣлать нововведенїе ⁸⁵¹) Нѣтъ въ греч. и др.—

и́мъ ѡбнови́са. тѣмъ тебѣ прино́-
симъ и мы́ па́че и́мѣннагѡ данно-
сло́вѣа, пра́восла́внагѡ бога́тство бѣ-
сло́вѣа, та́къ бѣѡ и́ спѣсѡ дѡшѡ на-
шихъ.

и мы приносимъ Тебѣ (нѣчто)
болѣе⁸⁵²) и мушественной⁸⁵³) по-
дати⁸⁵⁴) — богатство⁸⁵⁵) право-
славнаго⁸⁵⁶) богословія, какъ
Богу и Спасителю душъ на-
нашихъ.

И нынѣ, гласъ 2. Іоанна монаха.

Днесь хрѣтосъ въ виелеемѣ раж-
даѣтса ѡ двѣ: днесь безначальный
начинаѣтса, и слово воплощаѣтса:
силы нѣбнымъ раддѡютса, и землѣа съ
человѣки веселѣтса: волсѣи вѣцѣа да-
ры приносѣтц: пастыре рождѣнпомѡ
дивѣтса. мы же непрестанно во-
пнѣмъ: слава въ вышнихъ бѣѡ, и на
землѣи миръ, въ челоуѣчѣхъ блго-
воленіе.

Сегодня Христосъ рождает-
ся⁸⁵⁷) въ Виелеемѣ отъ Дѣвы;
сегодня Безначальный⁸⁵⁸) начи-
нается и Слово воплощается; не-
бесныя силы⁸⁵⁹) радуются⁸⁶⁰) и
земля съ людьми веселится⁸⁶¹).
Волхвы приносятъ дары; пастухи
дивятся Рожденному⁸⁶²). Мы же
непрестанно⁸⁶³) восклицаемъ: ⁸⁶⁴)
слава въ вышнихъ Богу, и на
землѣи миръ, въ людяхъ благо-
воленіе.

Л и т у р г и я.

Антифоны.

Для антифоновъ взяты сосѣдніе *псалмы* въ ихъ начальныхъ
стихахъ, изображающіе I) величіе дѣла спасенія: 110, 1—3; II) нрав-
ственную высоту Спасителя: 111, 1—3; III) Его царственность и бо-
госыновство: 109, 1—3.

слав. ⁸⁵²) ὑπέρ съ вин. п.—чрезъ, поверхъ, свыше. ⁸⁵³) χρηματικός—денежный. ⁸⁵⁴) φο-
ρολογία—собираніе подати; поздн. сл. ⁸⁵⁵) πλουτισμός—обогащеніе; поздн. и оч. рѣдк.
сл. ⁸⁵⁶) ὀρθόδοξος—право мыслящій. право вѣрующій; слово, введенное христ писа-
телями (впервые, повид., у св. Меодія Патарск. III в.); „православный“ слишкомъ
буквальный переводъ слова съ приданіемъ неподходящаго сюда значенія элемен-
ту δόξος. ⁸⁵⁷) РВ. 54, 126, 2-се слово. ⁸⁵⁸) Прим. 848. ⁸⁵⁹) δυνάμις ВК. 47, 141; у LXX
такъ переводится евр. сева—„воинство“, когда оно прилагается (б. ч. на поэти-
ческомъ языкѣ) къ небеснымъ тѣламъ: Пс. 32, 6; Ис. 34, 4; 4 Цар. 17, 16; въ та-
комъ же смыслѣ, повидимому, это слово въ Мѡ. 24, 29 и паралл.; къ ангеламъ
его впервые, повидимому, приложилъ Филонъ (I-в. до Р. X.), изъ христ. писат.—
св. Аеавасій В. (IV в.), въ основаніи скрытой мысли указавныхъ библейскихъ
мѣстъ о какомъ-то соотношеніи между небесными тѣлами и духами. ⁸⁶⁰)
ВК. 85, 553. ⁸⁶¹) РВ. 48, 53. ⁸⁶²) Греч. „проповѣдуютъ чудо“. ⁸⁶³) ἀκατάπαυστος—
непреставный, непрерывный; поздн. и Н. З. сл. ⁸⁶⁴) βοάω Вв. 62, 355.

Припѣвъ къ 1-му пс.—обычный—моленіе о спасеніи по ходатайству Богородицы; ко 2-му такое же моленіе во имя событія, которое характеризуется по связи съ первымъ припѣвомъ, какъ „рожденіе отъ Дѣвы“, къ 3-му припѣвъ—тропарь праздника.

Гласъ для 1 и 2 антифоновъ обычный—2-й (только на Богоявленіе 1-ый ант. 1 гл.), гласъ (въ его тропарномъ напѣвѣ) легкой грусти, въ данномъ случаѣ навѣваемой мыслью о самоистощаніи Спасителя—предвѣстникъ смерти Его (воспоминаемой на литургіи); для 3 антифона, какъ обычно—гласъ тропаря—4-й.

Антифонъ 1, псаломъ 110, гласъ 2.

Исповѣмся тебѣ гди, всѣмъ
сердцемъ моимъ, повѣмъ всѣмъ чл-
деса твоѣ.

Исповѣдаюсь⁸⁶⁵ Тебѣ, Госпо-
ди, всѣмъ сердцемъ моимъ.

Молитвами твоими спаси насъ.

Молитвами Богородицы, Спа-
ситель, спаси насъ.

Въ совѣтъ правыхъ и сонмъ,
великъ дѣла гди.

Въ совѣтъ и сонмъ правед-
ныхъ, велики дѣла Господни.

Изыскана во всѣхъ волахъ его.

Изысканны во всѣхъ желані-
яхъ Его⁸⁶⁶).

Исповѣданіе и великолѣпіе дѣло
его, и правда его пребываетъ въ
вѣкъ вѣка.

Хвала⁸⁶⁷ и великолѣпіе дѣло
Его⁸⁶⁸, и правда Его пребыва-
етъ въ вѣкъ вѣка⁸⁶⁹).

Антифонъ 2, псаломъ 111, гласъ 2.

Блаженъ мужъ, боящійся гда, въ
заповѣдехъ его поучается славъ.

Блаженъ мужъ, боящійся го-
спода, заповѣди Его онъ сильно
возлюбить⁸⁷⁰).

Спаси ны сіе бжій, рождѣйся ѿ
дѣвы, поющихъ ти: аллилуіа.

Спаси, Сынъ Божій, родив-
шійся отъ Дѣвы, насъ поющихъ
Тебѣ: аллилуіа

⁸⁶⁵) ἐξομολογέομαι—признаваться въ ч — л.; у LXX въ Н. З. — открыто признавать, исповѣдать, славить. Евр. „славлю“. ⁸⁶⁶) Т. е. дѣла Господни самыя совершенныя во всемъ, что бы ни пожелалъ Онъ сдѣлать. „Изыскана“ ἐξεζητήματα—прич. прош. сов. общ. з. отъ ἐξεζήτω—изыскивать, ревностно искать или просить. „Во всѣхъ волахъ“ ἐκείναις τὰ θελήματα—„(изысканы) во всемъ желанія“. Съ евр. все: „вожеланны (т. е. дѣла Господни) для всѣхъ любящихъ оныя“. ⁸⁶⁷) Прим. 865. ⁸⁶⁸) Съ евр. „слава и красота—дѣло его“; ср. прим. 134. ⁸⁶⁹) Последняго слова въ евр. нѣтъ. ⁸⁷⁰) Съ евр.

Сильно на земли вѣдетъ сѣмя
ѣгѡ, родъ правыхъ благословится.

Слава и богатство въ домѣ ѣгѡ,
и правда ѣгѡ превыкается въ вѣкъ
вѣка.

Возсия ко тмѣ свѣтъ правымъ,
милостивъ и щедръ и праведенъ.

Мощно на земли будетъ сѣ-
мя его, родъ правыхъ ⁸⁷¹⁾ благо-
словится.

Слава ⁸⁷²⁾ и богатство въ домѣ
его, и правда ⁸⁷³⁾ его пребываетъ
въ вѣкъ вѣка ⁸⁷⁴⁾.

Возсиялъ ⁸⁷⁵⁾ во тьмѣ свѣтъ
правымъ: онъ ⁸⁷⁶⁾ милостивъ, со-
страдателенъ ⁸⁷⁷⁾ и праведенъ.

Антифонъ 3, псаломъ 109, гласъ 4.

Рече гдѣ гдѣи моему: сѣди ѡдес-
нью мене.

Доидеже положу враги твои,
подножіе ногъ твоихъ.

Жезлъ силы п'летъ ти гдѣ ѡ
сіѡна, и гдѣстивъ посреде враговъ
твоихъ.

Съ тобою начало из дѣнь силы
твоеи ко свѣтлостехъ стыхъ твоихъ.

Сказалъ Господь Господу мо-
ему: сиди одесную Меня.

Доколѣ положу враговъ Тво-
ихъ въ подножіе ногъ Твоихъ.

Жезлъ силы пошлетъ Тебѣ
Господь съ Сіона, и господствуй
среди враговъ Твоихъ.

Съ тобою власть въ день си-
лы Твоей въ блескѣ святыхъ
Твоихъ ⁸⁷⁸⁾.

В х о д н о е.

Изъ чрева прежде денницы роди хъ тѣ,
кляса гдѣ и не раскается: ты іерей
во вѣкъ по чинѣ мелхиседековъ.

Изъ чрева прежде денницы я
родилъ Тебя, клялся Господь и
не раскается: Ты священникъ во
вѣкъ по чину Мелхиседека ⁸⁷⁹⁾.

Послѣ каждого стиха тропарь праздника.—Въ заключеніе Сла-
ва и нынѣ кондакъ.

„любящій“. ⁸⁷¹⁾ εὐθὺς—прямой, искренній. ⁸⁷²⁾ Съ евр. „обиліе“. ⁸⁷³⁾ δικαιοσύνη—справедливость, правосудіе; Н. З.—праведность. ⁸⁷⁴⁾ Последняго слова въ евр. нѣтъ; ⁸⁷⁵⁾ Съ евр.: „восходить“. ⁸⁷⁶⁾ „Воящійся Господа“—ст. 1. ⁸⁷⁷⁾ οἰκτιρῶν (οἶ—увы, σίζης—несчастье)—сострадательный, милосердый; поздн. сл., особ. Н. З.;=слав. „щедрый“. ⁸⁷⁸⁾ 71, 2. ⁸⁷⁹⁾ Прим. 76, 83, 142.

Вмѣсто трисвятаго.

Для самыхъ великихъ изъ дванадесятихъ праздниковъ: Пасхи, 50-цы, Рождества, Крещенія и Лазаревой субботы уставъ считатьъ трисвятое („Святый Боже“), какъ ни возвышенна эта пѣснь небеснаго по преданію происхожденія, слишкомъ печальной и покаянной пѣснью (за „помилуй насъ“ и особенно по обстоятельствамъ ея происхожденія; ср. и учащенное употребленіе ея въ великій постъ), по кр. мр. для радостнѣйшей изъ службъ — литургіи и замѣняетъ ее пѣснью въ честь таинства крещенія, такъ какъ именно въ эти великіе праздники древніе принимали крещеніе (къ этимъ днямъ старались закончить длинный, обыкновенно 40-дневный срокъ, оглашенія ихъ) и въ своихъ бѣлыхъ крещальныхъ одеждахъ наполняли храмы. Но не только какъ архаическій пережитокъ удерживается нынѣ эта пѣснь на литургіи величайшихъ праздниковъ, а и потому, что въ эти дни вѣрующіе чувствуютъ наибольшую близость ко Христу и покаяніемъ (говѣніемъ) обновляютъ на себѣ печать крещенія⁸⁸⁰).

Взятый изъ Гал. 3, 27, замѣняющій трисвятое стихъ „Елицы во Христа креститесь“, выражаетъ ту мысль, что кто крестился во Христа, тому Христосъ такъ близокъ, какъ одежда, которую онъ носитъ. Одежда грѣетъ, украшаетъ человѣка. Имѣть въ такой степени, какъ одежда, близкимъ Христа, это значитъ всѣмъ заимствоваться отъ Него, пропитаться Его духомъ, особенно же, какъ того гребуетъ контекстъ (3, 26), имѣть такое же, какъ у Христа, чувство сыновства къ Богу (ср. Рим. 8, 29).

Поется „Елицы“ самымъ радостнымъ, какъ бы дѣтски—веселымъ напѣвомъ.

Ἐλῖцы во хρῑτῷ креститесѣ, во хρῑτῷ ὀβλεκῑтесѣ: ἀλλῑлуῖα.

Сколько ни⁸⁸¹) крестилось васъ во Христа, всѣ вы облеклись во Христа. ⁸⁸²) Аллилуіа.

⁸⁸⁰) По нѣкоторымъ древнимъ уставамъ, напр. Евергетидскому XI в., „Елицы во Христа“ пѣлось и въ другіе Господни праздники. ⁸⁸¹) ὅσοι;—сколько. ⁸⁸²) Ср. Римл. 13, 14: „облецытеся Господемъ нашимъ Іисусомъ Христомъ“; что тамъ требуется отъ христіанъ, то здѣсь представляется совершившимся; тамъ говорится съ этической точки зрѣнія, здѣсь съ принципиальной и догматической. Другіе сопоставляютъ Кол. 3, 9—11, разумѣя облеченіе въ универсалистическое, чистое человечество, въ которомъ устраняются прежнія религіозныя различія. Употребленіе здѣсь ап. Павломъ такого сравненія объясняли то классическими обычаями („Христосъ для насъ тогда мужественности, toga virilis“), то еврейскими (одежды первосвященниковъ), то христіанскими (возложеніе на крещеныхъ въ древности новыхъ, позднѣе—бѣлыхъ одеждъ; но о такомъ обычаѣ въ апостольскій вѣкъ неиз-

Прокимень.

Прокимень изъ Пс. 65, 4, тождественный съ прокимномъ великосубботней литургіи (т. е. пасхальнымъ, такъ какъ эта литургія относится уже къ Пасхѣ), приглашаетъ всю землю поклониться Богу, т. е. признать Его Богомъ, и воспѣть Его и имени Его, т. е. Его, какъ Бога — все это, разумѣется, въ виду совершеннаго Богомъ спасенія. Стихъ къ прокимну (ст. 1 псалма) усиливаетъ мысль прокимна, приглашая землю при этомъ воспѣваніи и прославленіи Бога „воскликнуть“, именно произвести особый, практиковавшійся ветхозавѣтнымъ культомъ, богослужебный крикъ въ честь Бога, выражающій особый подъемъ религіознаго чувства (ср. Пс. 41, 2; 80, 2; 94, 1 и др. Нав. 6, 2—20; 2 Пар. 13, 14—15).

Поется прокимень самымъ величественнымъ изъ прокимныхъ гласовъ 8-мъ, какъ и прокимень 1-го дня Пасхи „Сей день“

Прокимень, гласъ 8.

Всѣ землѣ да поклонятся тебѣ,
и поетъ тебѣ, да поетъ же имени
твоемъ вышній.

Вся земля да поклонится ⁸⁸³
Тебѣ, и поетъ Тебѣ, да поетъ же
имени Твоему, Всевышній ⁸⁸⁴.

Стихъ.

Воскликните гдѣви всѣ землѣ,
пойте же имени ѣгѡ, дадите славѣ
хвалѣ ѣгѡ.

Воскликните Господу ⁸⁸⁵, вся
земля, пойте ⁸⁸⁶ имени Его, воз-
дайте славу хвалѣ ⁸⁸⁷ Его ⁸⁸⁸.

Апостолъ.

Для апостольскаго чтенія выбрано мѣсто изъ посланій ап. Павла, наиболѣе прямо говорящее о *рожденіи* на землѣ Сына Божія и наиболѣе полно изображающее главное *значеніе* для насъ этого рожденія — *усыновленіе* наше Богу. Ср. выше стр. 35—36.

вѣстно и онъ самъ могъ возникнуть на основаніи этихъ мѣстъ Н. З.). ⁸⁸³ Греч. мн. ч., какъ и „поеть“. ⁸⁸⁴ „Вышній“ въ евр. нѣтъ. ⁸⁸⁵ Евр. „Богу“. ⁸⁸⁶ Евр. „пойте славу“. ⁸⁸⁷ Евр. „дайте славу—хвалу Его“—признайте его славу и прославьте Его; въ греч. „хвалѣ“ дат. пад. д. б. орудія: „воздайте должное славѣ Его хвалю“. ⁸⁸⁸ По студійскому слав. уставу былъ и 2-й стихъ къ прокимну: „Рцйте Бо-

Братіе, ἐγὰρ прійде кончіна
лѣта, послѣ вѣхъ сѣа своего ἑдино-
роднаго раждаемаго ѿ жены, выва-
ема подзаконнѣ: да подзакон-
ныи ѿскѹтѣнтѣ, да всынѣвленіе вос-
пріймемъ. Да ѣкѡ ἐστὲ сѣиноѡ,
послѣ вѣхъ дѹа сѣа своего изъ серд-

Братіе! Когда пришла полно-
та времени ⁸⁸⁹), Богъ послалъ ⁸⁹⁰)
Сына Своего Единороднаго ⁸⁹¹),
Который родился ⁸⁹²) отъ жены ⁸⁹³),
подчинился закону ⁸⁹⁴), чтобы
искупить ⁸⁹⁵) подзаконныхъ ⁸⁹⁶),
дабы намъ получить ⁸⁹⁷) усынов-
леніе ⁸⁹⁸). А какъ ⁸⁹⁹) вы—сыны, то
Богъ послалъ ⁹⁰⁰) въ сердца ва-

гу, яко страшна“... ⁸⁸⁹) Домесіанскій періодъ представляется временемъ, точно опредѣленнымъ Богомъ, временемъ, до истечения котораго невозможно было пришествіе Сына Божія; ср 4, 2: Мр. 1, 15; Лк. 21, 24; Іо. 7, 8; Еф. 1, 10. Чѣмъ опре-
дѣлялась продолжительность этого времени, апостолъ не указываетъ. Полагаютъ,
что въ теченіе его человѣчество должно было созрѣть вообще и особенно въ ре-
лигиозномъ отношеніи (новѣйшіе толкователи); „проядя всякій видъ зла, человѣ-
ческая природа стала нуждаться въ исцѣленіи“ (бл. Теофилактъ); „когда наибо-
лѣе готовы были къ гибели, тогда были спасены“ (св. Златоустъ на Еф. 1, 10).
Ср. мысль ап. Павла о назначеніи закона, привзошедшаго между обѣтованіемъ и
его исполненіемъ (Гал. 3, 19, 24; Римл. 5, 20). ⁸⁹⁰) ἐξαρστέλλω—высылать, отправ-
лять; „послалъ отъ себя въ міръ“. ⁸⁹¹) „Единороднаго“ вѣтъ въ греч. ⁸⁹²) Во всѣхъ
древнѣйшихъ и лучшихъ кодексахъ не „раждаемаго“, γενόμενον, а, какъ далѣе,
„бываемаго“ (отъ жены) γενόμενον; такъ и въ нынѣ принятомъ греч. текстѣ. ⁸⁹³) Кто
была эта „жена“, звалъ всякій читатель. Предлогъ „отъ“, ἐκ („изъ“) не имѣетъ
намѣренія оттѣнить здѣсь безсѣмственность рожденія („привышшаго тѣло изъ ея суще-
ства“ бл. Теофилактъ), упоминаніе о чемъ не требуется здѣсь ходомъ мысли, а
указываетъ вообще на рожденіе (у классиковъ тоже употребляется этотъ пред-
логъ о рожденіи при глаголѣ γίγνομαι); мысль—что Сынъ Божій снизшелъ до рож-
денія отъ женщины; ср. Римл. 8, 3; Фил. 2, 7. ⁸⁹⁴) Сыну Божію для спасенія че-
ловѣчества нужно было не только человѣческое рожденіе, но рожденіе въ средѣ
іудейскаго народа, подчиненнаго Моисееву закону, чрезъ что Онъ самъ стано-
вился подчиненнымъ этому закону (долженъ былъ принять обрѣзаніе и т. д.),
чтобы, подпавши проклятію этого закона (Гал. 3, 13), упразднить его; на не—іу-
деевъ законъ не простиралъ силы своей (Римл. 1, 12); ср. Евр. 2, 14—17; 3, 14 и
д.; Римл. 8, 3 и д. ⁸⁹⁵) Отъ власти закона (Гал. 4, 1—3); средство искупленія здѣсь
не указывается; а указано ранѣе (3, 23 и д.); возможность оправданія помимо за-
кона,—вѣроу, что достигнуто крестною смертію Христа, которая т. о. является
цѣною этого „искупленія“, выкупа (ἐξαγοράζω—выкупать, искупать). ⁸⁹⁶) Бл. о. іу-
деевъ, какъ подчиненныхъ закону; въ дальнѣйшемъ смыслѣ и язычниковъ, для
которыхъ принятіе закона Моисеева іудеи считали обязательнымъ,—какъ выраже-
нія воли Божіей. ⁸⁹⁷) ἀπολαμβάνω—получать отъ кого—л., получать *обратно*, по бл.
Августину „получить *уфраченное* въ Адамѣ богосыновство“; по св. Златоусту, Тео-
филакту: „получить *обѣщанное* богосыновство“; 1-ое лицо, а не 3-ее, чтобы не
относилось лишь къ „подзаконнымъ“ іудеямъ, а и къ язычникамъ; тѣ и другіе
искуплены отъ рабства стихійнаго міра (4, 3). ⁸⁹⁸) ὕιοθεσία—усыновленіе; Римл. 8,
15; у ап. Іоанна сильнѣе: рожденіе отъ Бога (Іо. 1, 12). ⁸⁹⁹) ὅτι—такъ какъ: такъ
какъ вы—сыны, то Богъ послалъ...; если бы не были сынами, то не послалъ бы...;
доказательство усыновленія изъ личнаго опыта читателей; ср. Римл. 8, 16. ⁹⁰⁰) Въ
греч. тотъ же глаголъ, что и ранѣе о посольствѣ Сына (прим. 890), чѣмъ

ца вѣша, вопіюща: Авва Отче. Тѣмъ же оужѣ нѣси рабъ, но сынъ: аще ли же сынъ, ѿ наслѣдника вѣій Іисуса Христа.

ши Духа Сына Своего ⁹⁰¹), вопіющаго ⁹⁰²): Авва, Отче ⁹⁰³)! Посему ты ⁹⁰⁴) уже не ⁹⁰⁵) рабъ, но сынъ; а если сынъ, то и наслѣдникъ ⁹⁰⁶) Божій чрезъ Іисуса Христа.

А л л и л у і а р і й.

Въ соотвѣтствіи съ содержаніемъ евангелія, къ которому аллилуарій готовитъ, какъ прокимень къ апостолу, онъ намекаетъ на явленіе при рождествѣ Христовомъ звѣзды.—Поется 1 гласомъ, д. б. въ соотвѣтствіе 8 (последнему) гласу прокимна (на Пасху 4 гл.).

Аллилуія, гласъ 1.

Нѣбеса повѣдаютъ славу вѣію, твореніе же рѣкъ ѣго възвѣщаетъ твердь.

Небеса проповѣдаютъ славу Божію, и о твореніи руки Его возвѣщаетъ твердь. (Пс. 18, 2).

дается особое выраженіе объективной (ст. 4) и субъективной (ст. 5) увѣренности въ спасеніи, а вмѣстѣ съ тѣмъ стѣняется одинаковое дѣйствіе Бога (Отца) въ посольствѣ Сына и Духа. ⁹⁰¹) Такъ называется здѣсь ап. Павелъ Духа Святаго, потому что воспріятіе нами Духа Св. онъ представляетъ и объективнымъ доказательствомъ богосыновства, и причиной субъективной увѣренности въ последнемъ; ср. Римл. 8, 9. Духъ Св. есть Духъ Христа, поскольку Онъ есть Божественный принципъ самосообщенія намъ Христа, поскольку чрезъ Его обитаніе и дѣйствованіе въ сердцѣ чадъ Божіихъ дѣйственно и полно живетъ самъ Христосъ; ср. Римл. 8, 7. 14. ⁹⁰²) РВ. 86, 314. Глубокое одушевленное рвеніе въ призваніи Бога. Сильное выраженіе отвѣчаетъ тогдашней дѣйствительности. Настолько Духомъ Св. производится чувство богосыновства, что Онъ самъ представляется „взывающимъ“. Аналогія противоположности—крикъ нечистыхъ духовъ (Мр. 1, 26; 9, 26. ⁹⁰³) По объясненію древнихъ (бл. Августина и др.), тотъ же духъ „вопіетъ“ въ іудеяхъ и грекахъ. По другимъ—„отче“ (ὁ πατήρ) переводъ у ап. Павла арамейскаго Ἀββᾶ для греческихъ читателей. Вѣроятноже, что „авва“, часто слышанное апостолами и первыми вѣрующими обращеніе Христа къ своему Отцу, сдѣлалось въ христіанской молитвѣ настолько постояннымъ и священнымъ, что его удерживали въ неизмѣненномъ видѣ и говорившіе по-гречески христіане, ближ. образомъ іудео-христіане, а затѣмъ и языко-христіане, присоединяя и переводъ его на свой языкъ, тѣмъ вмѣстѣ съ тѣмъ усиливалось понятіе при живой возбужденности чувства сыновства („это билетъ сыновъ въ новомъ завѣтѣ“—*Bengel*), и этотъ оборотъ постепенно сталъ настолько обыкновеннымъ (ср. Римл. 8, 15), что вкладывался даже въ уста Христа (Мр. 14, 36) по закону *hysteron-proteron* (позднѣйшее явленіе на мѣсто раннѣйшаго). ⁹⁰⁴) Постепенное индивидуализированіе: „намъ“ ст. 5, „вы“—ст. 6, „ты“—ст. 7. ⁹⁰⁵) Какъ въ дохристіанскомъ состояніи. ⁹⁰⁶) Думаютъ, что здѣсь ап. Павелъ имѣетъ въ виду не іудейскій законъ о наслѣдствѣ, допускавшій къ наслѣдованію только брачныхъ

С т и х ъ.

Дѣнь днѣ ѿрыгаєтъ глаголю, и Дѣнь дню передаетъ слово и
ночь ночи возвѣщаетъ разумъ. ночь ночи возвѣщаетъ знаніе
(ст. 3).

Е в а н г е л і е.

Для евангельскаго чтенія рождественской литургіи выбранъ рассказъ о поклоненіи волхвовъ, какъ наиболѣе характеризующій событіе по значенію его для всего міра, для цѣлаго человѣчества (ср. тропарь ипакои, стр. 93. 114; ср. 80) и потому, что рассказъ о самомъ событіи болѣе подходитъ къ литургіи сочельника (стр. 73) и утрени, падающей на самый часъ рождества Христова.

Евангеліе Мѡ. 2, 1—12, зачало 3.

Иисусъ рождѣнъ въ иудейскомъ
храмѣ Иерусалимѣ во дни Ирода ца-
ря, сѣ волхвы ѿ востока приидоша

Когда Иисусъ родился въ
Вифлеемѣ Иудейскомъ, во дни
царя Ирода⁹⁰⁷), пришли⁹⁰⁸) въ
Иерусалимъ волхвы⁹⁰⁹) съ вос-

сыновой (первородный—двойную часть), а римскій, допускавшій къ наслѣдованію и дочерей и усыновленныхъ дѣтей.⁹⁰⁷) *Иродъ*, по отцу идумеянинъ (идумеявъ, впрочемъ, уже давно правители іудеи заставили принять обрѣзаніе, чрезъ что они становились какъ бы евреями), по матери арабъ, захватилъ іудейскій престолъ коварствомъ и силою, отнявъ его у послѣдняго представителя Маккавейской или Асмонеической династіи, которая соединяла царскую власть съ первосвященническимъ достоинствомъ. Отецъ Ирода (дѣдъ его былъ прислужникомъ храма въ Аскалонѣ) Антипатръ получилъ въ управленіе завоеванный іудеями идумейскій округъ и, помогши асмонеическому царю Гиркану II въ спорѣ (которымъ воспользовался Помпей для подчиненія іудеи Риму) съ братомъ, сначала подчинилъ всецѣло своему вліянію этого царя, а потомъ добился у римлянъ титула прокуратора іудеи, а Гирканъ оставленъ былъ только первосвященникомъ. Два сына Антипатра назначены были правителями: Фасаилъ—Иерусалима, и Иродъ—Галилеи, а потомъ и Келесирии. Когда цареве, предложившіе свою помощь асмонеямъ для возвращенія престола, взяли Иерусалимъ, Иродъ, съ помощью римлянъ, возвратилъ его и добился казни асмонейскаго претендента на престолъ и по смерти Фасаила, сталъ единоличнымъ царемъ іудеи. Ненавидимый подданными за угодливость къ римлянамъ и незаконный захватъ престола, Иродъ всюду видѣлъ злоумышленіе на себя и безъ жалости казнилъ всѣхъ подозрительныхъ и казавшихся ему опасными лицъ: такъ онъ казнилъ упомянутаго Гиркана, своего родственника по женѣ—17-лѣтняго первосвященника, дядю, страстно любимую жену Маріамну, сына, не говоря о другихъ знатныхъ лицахъ, которыхъ подвергались казни десятками и сотнями (разъ одновременно 45 человѣкъ, другой разъ 300).⁹⁰⁸) Прим. 28.⁹⁰⁹) *μάγος*—магъ, волхвъ, волшебникъ. Въ тѣсномъ смыслѣ это

во Іерусалимъ, глаголюще: Гдѣ ѣсть рождѣся царь Іудейскій; видѣхомъ во звѣздѣ ѣго на востокѣ, и пріидѣхомъ поклонитиса ѣму. Слышавъ же Іродъ царь сѣмѣитскъ, и весь

тока⁹¹⁰) и говорятъ: Гдѣ родившійся Царь Іудейскій⁹¹¹), ибо мы видѣли звѣзду Его на востокѣ⁹¹²) и пришли поклониться⁹¹³) Ему. Услышавъ это, Иродъ, царь встревожился⁹¹⁴), и весь Іеруса-

название высокопоставленной касты священниковъ у персовъ и мидянъ, которая составляла тайный совѣтъ царя и занималась астрологіей, медициной и таинственнымъ (окультнымъ) естествознаніемъ; маги часто упоминаются у греч. и римск. писателей: Геродота (I, 32), Диогена Лаерція (II, 45), Эліана, Порфирія, Цицерона, Плинія, Сенеки (пис. 88); сословіе маговъ существовало и въ Вавилонѣ во времена халдейской династіи (Іер. 39, 3); Давидъ имѣлъ титулъ ихъ вачальника (Дан. 2, 48). Во времена Спасителя занимались магіей и сирійцы, арабы, греки, римляне, свискивая ею больше заработка и славу, эксплуатируя суевѣріе народа, какъ напр. Симонъ Волхвъ, выступавшій противъ ап. Павла, и Елима, выступавшій противъ ап. Павла. Но упоминаемые здѣсь маги принадлежали къ древнѣйшему, чистому направленію магіи, на что указываетъ добавка „съ востока“; см. слѣд примѣчаніе. Царями ихъ считало преданіе д. б. на основаніи Ис. 60, 3; Пс. 71, 10. Число ихъ различныя преданія указываютъ различно; по Епифанію ихъ было 15, по св. Златоусту и бл. Августину 12; по обыкновенному представленію, основанному на тройственности даровъ ихъ и санкціонированному р.—католическимъ богослуженіемъ, ихъ было 3. По Вадѣ (Орр. III, 649) одному изъ нихъ было имя Мельхиоръ и онъ былъ потомокъ Сима, старецъ съ дливною бородою; другой Каспаръ—потомокъ Хама—румяный и безбородый юноша; третій Валтассаръ—потомокъ Іафета—зрѣлыхъ лѣтъ, смуглый. Т. о. они выступаютъ представителями трехъ возрастовъ человѣческой жизни и трехъ расъ земного шара. Черепа ихъ съ коронами изъ золота и драгоценныхъ камней показываютъ доселѣ въ Кельнскомъ соборѣ (найжены будто бы въ XII в.).⁹¹⁰) Подъ *востокомъ* (греч. мн. ч. ἀνατολῶν), откуда пришли волхвы, разумѣли Аравію (св. Іустинъ, Тертуліанъ и др.), Персію (первоевангеліе, Златоустъ, Теофилактъ, церк. писецы), Парсію, Вавлонію, (бл. Теодоритъ), Индію, Египетъ, Евсію (Иларій), Мидію. Первое мнѣніе за Аравію,—основывавшееся на Ис. 8, 4; Пс. 71, 10 и на характерѣ даровъ, нынѣ тоже принимается нѣкоторыми (Эдершеймъ). Жизнь и время Іисуса Мессіи, перев. свящ. М. Фивейскаго, М. 1900, I, 258) въ виду близкиихъ сношеній Аравіи съ Палестиной и того, что въ I—VI вв. цари Іемана были іудейской вѣры.⁹¹¹) По Тациту (Исторія V, 13) и Светонію (Жизнь Веспасіана, IV), которые м. б. базировались на Іосифѣ Флави (О войнѣ іуд. VI, 5, 4), на всемъ востокѣ тогда господствовало убѣжденіе, основанное на древнихъ пророчествахъ, что скоро возстанетъ въ Іудеѣ могущественный царь и подчинитъ себѣ весь міръ (ср. извѣстное предсказ. въ 4 эклогѣ Вергилія, д. б. заимствованное изъ Сивиллиныхъ книгъ III, 784—794); эти ожиданія могли быть внушены языческому міру іудеями разъясненія.⁹¹²) Греч. ед. ч.; ἀνατολή—востокъ въ ед. ч., какъ здѣсь, скорѣе означаетъ восходъ солнца (Эдершеймъ).⁹¹³) „Поклониться“—προσκύειν (ВК. 97, 656), евр. schachach, здѣсь м. б. вообще „воздавать честь“. ⁹¹⁴) Прим. 755. Со стороны Ирода это была тревога передъ новымъ воображаемымъ претендентомъ на престолъ, болѣе опаснымъ, чѣмъ всѣ убитые имъ послѣдніе представители Асмонеиской династіи, а также религиозно-моральный страхъ предъ могуществомъ религіи, предъ идеей мирового судьи, который для него заключался въ имени Мессіи. Со стороны жителей Іерусалима это было не только опасеніе по-

Іерусалима съ нимъ. И собравъ всѣхъ первосвященники и книжники людскіа, вопрошаше ѿ нихъ: гдѣ хрѣтосъ раждается; Они же рекоша елмъ: въ виоелеемѣ іудействма, такъ во писано єсть пророкомъ: И ты виоелееме, землѣ іудова, ничіиже мѣньши єси во владыкахъ іудовыхъ: изъ тебѣ во изыдетъ вождь, иже оупасетъ люди мои израиля. Тогда

лимъ съ нимъ. И собравъ ⁹¹⁵⁾ всѣхъ первосвященниковъ ⁹¹⁶⁾ и книжниковъ ⁹¹⁷⁾ народныхъ, спрашивалъ у нихъ: гдѣ должно родиться ⁹¹⁸⁾ Христу? Они же сказали ему: въ Виоелеемѣ Іудейскомъ, ибо такъ написано чрезъ пророка: И ты, Виоелеемъ, земля Іудина, ничѣмъ не меньше воеводство Іудиныхъ; ибо изъ тебѣ произойдетъ Вождь, Который упасетъ народъ Мой Израиля ⁹¹⁹⁾.

выхъ жестокостей отъ Ирода, во м. б. и предчувствіе духовной борьбы и суда, имѣющихъ сопровождать явленіе Мессіа, тѣхъ тяжелыхъ зренихъ (dolores Messiae), которыя по общему убѣжденію должны предшествовать славному откровенію Мессіа (хотя страннымъ представляется, какъ замѣчаютъ нѣкоторые, почему о такихъ опасеніяхъ не упоминается нигдѣ далѣе въ евангеліи въ связи съ постепеннымъ признаніемъ въ народѣ Христа за Мессію). ⁹¹⁵⁾ Едва ли это было официальное собраніе синедриона, такъ какъ далѣе не названъ третій классъ членовъ синедриона,—священники ⁹¹⁶⁾ Дѣйствительно правившіе первосвященники (ὁ ἀρχιερεὺς—евр. cohen haggadol, „великій священникъ“ Лев. 21, 10) или облеченные равѣ этимъ саномъ (такъ какъ по произволу римской власти тогда очень часто мѣнялись первосвященники: 1 Флавій, Древн. 15, 3) или начальники 24 священническихъ чредъ (1 Пар. 24, 6; 2 Пор. 36, 14. 1. Флавій, Древн. XX, 8, 8). ⁹¹⁷⁾ γραμματεὺς (ВК. 109, 748). Еврейскіе ученые раввины составляли особый классъ синедриона; вслѣдствіе единства политики и религіи въ ветхозавѣтной теократіи раввины были вмѣстѣ юристами и богословами, посему у Луки они называются „законовиками“, νομικοὶ и νομοδιδάσκαλοι; они большею частью принадлежали къ школѣ фарисеевъ; выродившись изъ класса переписчиковъ и чтецовъ закона, они какъ бы продолжали въ сообразной времени формѣ древній институтъ пророчества. ⁹¹⁸⁾ Наст. вр. („раждается“), а не аор. или буд., потому, что предлагается на разсмотрѣніе предположительный случай, богословская проблема, а не совершившійся или имѣющій совершиться фактъ. ⁹¹⁹⁾ Эта цитата Мих. 5, 2 ясно показываетъ, что настоящее пророчество Михея безспорно призывалось тогда за мессіанское; это подтверждается и передачей этого мѣста въ таргумѣ Іонаеана: „Изъ тебѣ произойдетъ предо мною Мессіа, чтобы владычествовать надъ Израилемъ“ (позднѣйшее іудейство отвергло здѣсь мессіанскій смыслъ и прилагало пророчество къ Зоровавелю или Езекию). Въ видѣ подобнаго таргума приводить пророчество Михея и ев. Матей, давая образецъ того, какъ подобныя цитаты приводились народомъ въ то время. Такъ какъ народъ говорилъ не на еврейскомъ языкѣ, то свящ. Писаніе всегда переводилось на народный діалектъ, а лицо, дѣлавшее этотъ переводъ, называлось „метургеманомъ“ (драгоманъ) или толкователемъ; эти переводы, которые во время св. Матеея не дозволялось записывать, были прецедентомъ, если только не основаніемъ позднѣйшаго таргума; эти таргумы не были ни буквальными переводами (по Талмуду—Кидд. 49а: „кто таргумируетъ стихъ въ его буквальномъ значеніи, тотъ жеть“—такъ какъ не принимается во вниманіе мысль, смыслъ стиха), ни парафразами, а чѣмъ-то среднимъ. Неудивительно, что такъ таргумируя новозавѣтные писатели предпочти-

йовѣхъ тѣмъ призвѣмъ волхвъмъ, и ѿспѣ-
 токаніе ѿ мѣсѣцѣ времѣнъ гавашіахъ
 свѣдѣніи. И послѣмъ ихъ въ вѣле-
 емъ, рече: шедше ѿспытайте ѿзвѣ-
 стіи ѿ строчати: егда же ѿвѣ-
 щаете, возвѣстите мѣ, какъ да и азъ
 шедъ поклонюся ѣмъ. Сїи же по-
 слѣшавше царѣ, идоша: и сѣ свѣз-
 да, юже видѣша на востоцѣ, идѣше
 предъ ними, доидеже пришедши
 стѣ верхъ, идѣше въ строча. Видѣ-
 шивше же свѣздъ, возрадовашася
 радостію великою своею. И пришедше
 въ храмни, видѣша строча съ ма-
 рією матерію егѣ, и падше покло-
 нившася ѣмъ: и ѿверзше сокрови-
 ца своѣ, принесоша ѣмъ дары, злато
 и ливанъ и смирнъ. И вѣсть
 пріемше во снѣ не возвратишася

Тогда Иродъ, тайно призвавъ
 волхвовъ, вывѣдалъ отъ нихъ
 время появленія звѣзды. И, по-
 славъ ихъ въ Виледемъ, сказалъ:
 пойдите, тщательно развѣдайте о
 Младенцѣ, и когда найдете, из-
 вѣстите меня, чтобы и мнѣ пойти
 поклониться Ему. Они, вы-
 слушавши царя, пошли. И се,
 звѣзда⁹²⁰), которую видѣли они
 на востокѣ⁹²¹), шла передъ ними,
 какъ наконецъ пришла и оста-
 новилась надъ *льстомъ*, гдѣ
 былъ Младенецъ⁹²²). Увидѣвши
 же звѣзду, они возрадовались
 радостію весьма великою, и во-
 шедши въ домъ⁹²³), увидѣли
 Младенца съ Марією, Матерью
 Его, и падши поклонились Ему;
 и открывши сокровища⁹²⁴) свои,
 принесли Ему дары⁹²⁵): золото,
 ладонъ и смирну⁹²⁶). И получив-
 ши во снѣ откровеніе⁹²⁷) не воз-

тельно пользуются широко распространеннымъ тогда переводомъ LXX. Принимая
 все это во вниманіе, легко объяснить всѣ отступленія ев. Маттея въ цитатѣ
 пророчества Михея какъ отъ евр. т., такъ и отъ LXX. Евр. „Ефрава“, LXX—
 „доме Ефравовъ“ измѣнено въ „земля Іудова“; „Ефрава“ значитъ, вѣроятно, „пло-
 дородная страна“ и было именемъ преимущественно страны, и именно области Іу-
 дина колѣна. Въместо евр. „ты... слишкомъ малъ, чтобы быть“, которое LXX пе-
 редаютъ вопросительное: „малъ ли ты?...“, здѣсь, въ согласіи со смысломъ, стоитъ
 уже прямо изъявительное (такъ и въ арабск. переводѣ Михея). Евр. „тысячи“,
 означающее и часть колѣна, племя, олицетворено въ начальникахъ ихъ или
 же „тысячи“ *alphei* ев. Мт. могъ читать какъ *aluphi* — князья, „тысячники“. Евр.
 „Тотъ, который долженъ быть владыкою (евр. „правлящій—*moschel*, אֲרֻחֹן)
 во Израилѣ ев. Мт. замѣняетъ древнѣйшимъ понятіемъ господства: „будетъ па-
 сти“ (у Гомера: „пасти народы“), вставляя предъ „Израилемъ“— „народъ мой“.
⁹²⁰) Волхвы м. б. по восточному обычаю путешествовали предпочтительно ночью.
⁹²¹) См. прим. 912. ⁹²²) Надъ Виледемъ, такъ какъ надъ домомъ трудно пред-
 ставить остановившуюся звѣзду (см. впрочемъ ниже „Святоотеч. чтенія на служ-
 бѣ“). Въ Виледемъ нетрудно было узнать, гдѣ Младенецъ, при рожденіи котораго
 совершилось столько чудесъ. ⁹²³) Св. семейство успѣло уже перейти изъ хлѣва
 въ домъ; *oikia* домъ въ смыслѣ—зданіе, очагъ; у ев. Луки: „не обрѣтсѣ имъ мѣ-
 ста во обители, „*хитѣлора*“—„гостинница“, „комната“). ⁹²⁴) Прим. 86. ⁹²⁵) По обычаю
 Востока торжественно привѣтствованіе, особенно выраженіе вѣрнопопданниче-
 ства, сопровождалось дарами. ⁹²⁶) Прим. 89 и 91. ⁹²⁷) *χρηματίζω*—заниматься дѣла-
 ми, вступать въ сношеніе, объявлять рѣшеніе; поздн. (о Божествѣ)—давать от-

ко йршдѣ, инымы пѣтѣмъ ѿидѣша вращаться къ Ироду, инымы пъ-
во странѣ своѣ. темъ ⁹²⁸⁾ отошли въ страну свою.

З а д о с т о й н и к ъ .

Въ качествѣ задостойника выбранъ 9-й ирмосъ не 1-го канона, а 2-го „Любити убо намъ“, какъ посвященный исключительно Богородицѣ. Ирмосъ поется съ своимъ припѣвомъ впереди, какъ то указано въ качествѣ общаго правила для всѣхъ дванадесятыхъ праздниковъ въ Типиконѣ подъ 8 сент.

Днесъ Дѣва раждаетъ Владыку внутрь вертепа.

Любити убо намъ...

См. стр. 142.

П р и ч а с т е н ъ .

Причастенъ, въ виду своей краткости, останавливаясь лишь на значеніи событія, соотвѣтственно моменту его пѣнія, указываетъ это значеніе въ дарованіи намъ чрезъ событіе „искупленія“, ѿбтрово-
сѣ ⁹²⁹⁾, слав. „избавленія“, выражая эту мысль, по обычаю причастныхъ, псалмическими словами (совставкою „Господь“) ⁹³⁰⁾.

Избавленіе послѣ гдѣ людемъ Избавленіе послалъ Господь
своимъ. народу своему. (Пс. 110, 9).

Святоотеческія чтенія на службѣ.

Для чтенія на рождественскомъ бдѣніи Типиконъ назначаетъ по благословеніи хлѣбовъ изъ толкованій (разумѣется *св. Иоанна Златоуста*) на ев. Матѳея слово 4-е, а по 1-й каѳисмѣ выражается неопредѣленно: „чтеніе въ толковомъ евангеліи Златоустаго, еже отъ Матѳея о праздницѣ“; такъ и по 2-й каѳисмѣ: „чемъ въ

вѣтъ, откровеніе, аор. стр.; Вульгата: „получивши отвѣтъ“. Предполагается предыдущій вопросъ. Волхвы постепенно и сами должны были отчасти проникнуть въ замыслы Ирода, понять, что онъ хотѣлъ изъ нихъ сдѣлать своихъ шпионовъ, особенно когда познакомились съ совершенно противоположнымъ Ироду по духу св. семействомъ, подѣлились съ нимъ впечатлѣніемъ отъ Ирода и сказали о его порученіи. („сонъ“—*ὄναρ*—сновидѣніе). ⁹²⁸⁾ Не на Іерусалимъ, какъ они пришли и откуда лежалъ, конечно, наиболѣе удобный путь въ страну волхвовъ. ⁹²⁹⁾ Вв. 673. ⁹³⁰⁾ Въ Евергетидскомъ уставѣ указанъ и гласъ для этого причастна: 7-й.

толковомъ Златоуста“. Очевидно, въ двухъ послѣднихъ случаяхъ разумѣется продолженіе Златоустова толкованія на утреннее и литургійное евангелія Р. Х., каковое толкованіе заключается *въ словахъ (бесѣдахъ) на ев. Мѡ. 4, 5, 6, 7 и 8*. Эти слова опредѣленно указываются для чтенія и рукописями Иерусалимскаго устава ¹⁾.

Изъ этихъ *бѣсѣдъ* ²⁾ 4-я (начинающаяся по славянски: „Въ три раздѣли части“...) открываетъ замѣчаніемъ, что родословіе Христа у ев. Мѡ. раздѣлено на 3 части съ цѣлью показать, что іудеи съ переменною правленія не дѣлались лучше. „И о плѣнѣ Вавилонскомъ упоминается въ родословіи съ цѣлью показать, что іудеи и въ плѣну не сдѣлались благоразумнѣе, такъ что изъ всего была видна необходимость пришествія Христова“. Маркъ не имѣетъ родословія, п. ч. писалъ послѣ Маттея и стремился къ краткости, а Лука имѣетъ большее родословіе съ цѣлью дополнить Маттея. Евангеліе не начинается, подобно пророческимъ книгамъ В. З., указаніемъ на свою боговдохновенность („слово, бывшее мнѣ“), п. ч. обращено къ людямъ, исполненнымъ вѣры и не нуждавшимся въ чудесахъ, которыя совершаются гл. о. для обращенія невѣрныхъ, когда вѣрѣ грозитъ опасность, „когда умножается зло“; напр. „и въ наше время съ (импер.) Юліаномъ (Отступникомъ), превзошедшимъ всѣхъ нечестіемъ, много совершалось чудеснаго“: при возстановленіи Иерусалимскаго храма вышелъ огонь изъ подъ основанія, виновные въ поруганіи свящ. сосудовъ по порученію императора погибли отъ ужасныхъ болѣзней. Обращаясь къ повѣствованію о рожденіи Христа, св. отецъ обращаетъ вниманіе на то что сказано „обрученнѣй бывши *матери* его“, а не „Дѣвѣ“, чтобы рѣчь была понятнѣе и чтобы изумить читателя дальнѣйшимъ „прежде даже не снитися имъ“; „не сказалъ: прежде, нежели приведена была въ домъ жениха“, „п. ч. у древнихъ было обыкновеніе б. ч. держать обрученныхъ въ своемъ домѣ, чему и нынѣ можно видѣть еще примѣры“. Пресв. Дѣва зачала не прежде обрученія, „чтобы зачатіе до нѣкотораго времени оставалось тайною и Дѣва избѣгла всякаго зудаго подозрѣнія“. „Весьма выразительно сказалъ евангелистъ: „обрѣтесе имущи во чревѣ“, какъ обыкновенно говорится о происшествіяхъ особенныхъ, случающихся сверхъ всякаго ожиданія. Итакъ не простирайся далѣе, не требуй ничего больше сказаннаго, и не спрашивай: какимъ образомъ Духъ образовалъ Младенца въ Дѣвѣ? Если при естественномъ дѣйствіи невозможно объяснить способа за-

¹⁾ Проф. В. Виноградовъ, Уставныя чтенія. Серг. пос. 1914, I, 168.

²⁾ На греч. яз. *Migne*, Patrologiae cursus completus т. 58, столб. 139—176; на слав. яз.: Св. Іо. Златоуста Бесѣды на ев. Маттея, Кіевъ, 1826 г. (по образцу Моск. изд. 1781 г.), л. 16 об.—46. На рус. яз.: Творенія св. о. н. Іоаннъ Златоуста, Спб. 1901, VII, I, 35—89.

чатія, то какъ можно объяснить его, когда чудодѣйствовалъ Духъ? Чтобы ты не беспокоилъ евангелиста и не утруждалъ его частыми объ этомъ вопросахъ, онъ освободилъ себя отъ всего, наименовавъ Совершившаго чудо. Ничего больше не знаю, говоритъ онъ, а знаю только, что событіе совершилось силою Духа Св.". „А что точно (Христосъ) произошелъ отъ плоти Дѣвы, евангелистъ ясно показалъ словами: „рождшеебося въ ней“, и Павелъ словами: „раждаемаго отъ жены“ (Гал. 4, 4), заграждая уста тѣмъ, которые утверждаютъ, что Христосъ прошелъ чрезъ Марію, какъ бы сквозь нѣкоторую трубу. Если это справедливо, то нужна ли была и дѣвическая утроба! Если это справедливо, то Христосъ не имѣетъ съ нами ничего общаго; напротивъ, плоть Его различна съ нашею, не одинаковаго съ нею состава“.—Иосифъ въ отношеніяхъ къ Дѣвѣ Маріи, заподозрѣвъ Ее въ невѣрности обрученію, „поступаетъ уже выше закона“. „Какъ солнце, не показавши еще лучей, издали озаряетъ свѣтомъ большую часть вселенной, такъ и Христосъ, восходя изъ дѣвственной утробы, прежде нежели явился, просвѣтилъ цѣлую вселенную. Вотъ почему еще до рожденія Его пророки ликовали, и жены предсказывали будущее, и Іоаннъ, не выйдя еще изъ утробы, выигрался во чревѣ. И Іосифъ показалъ здѣсь великую мудрость“.—„Сія ему помыслившу“. Почему ангелъ не пришелъ прежде, пока Іосифъ не имѣлъ такихъ мыслей? Чтобы Іосифъ не обнаружилъ невѣрія, и съ нимъ не случилось того же, что съ Захаріею. Нетрудно повѣрить дѣлу, когда оно уже предъ глазами; а когда нѣтъ и начала его, тогда слова не такъ легко могутъ быть приняты. По той же причинѣ молчала и Дѣва. Если сама Она, слыша о даруемой Ей такой благодати, судить по-человѣчески и говоритъ: „какъ будетъ сіе, идѣже мужа не знаю“ (Лк. 1, 34), то гораздо болѣе усомнился бы Іосифъ, особенно слыша это отъ подозрѣваемой жены“. Напротивъ, пресв. Дѣвѣ необходимо было предупрежденіе о зачатіи еще до него (благовѣщеніе), „чтобы предохранить Ее отъ смущенія и большаго смятенія. Не зная дѣла ясно, Она естественно могла бы рѣшиться сдѣлать съ собою худое и не перенести стыда, прибѣгнуть къ петлѣ или мечу“... „Надобно было, чтобы не знала смущенія Та, въ чью утробу вошелъ Творецъ всяческихъ; чтобы свободна была отъ всякаго смятенія душа, удостоившаяся быть служительницею такихъ таинъ“. Замѣчательна „кротость Іосифа“; „не только не наказалъ, но и не сказалъ никому, даже самой подозрѣваемой, а размышлялъ только съ собою, и отъ самой Дѣвы старался скрыть причину своего смущенія“. „О чемъ никому не говорилъ, но только помыслилъ въ умѣ, о томъ услышать отъ ангела—служило несомнѣннымъ признакомъ, что ангелъ пришелъ и говоритъ отъ Бога, п. ч. одному, Богу свойственно знать сердечныя тайны“.—„Іосифе сыне Давидовъ

не убойся пріяти Маріамъ жены твоея“. Тотчасъ приводитъ ему на память Давида, отъ котораго долженъ былъ произойти Христосъ... Сказавши же „не убойся“, показываетъ, что Іосифъ боялся оскорбить Бога, держа въ домѣ подозрѣваемую въ прелюбодѣйствѣ... Что же значить „пріяти“? Удержать у себя въ домѣ, п. ч. Іосифъ мысленно уже отпустилъ отъ себя Дѣву“. — «Родить же Сына и наречеши имя ему Іисусъ». „Хотя родившееся есть отъ Духа Святаго, но не думай о себѣ, что ты устраненъ отъ служенія при воплощеніи“. „Не сказалъ: «родить тебѣ», но выразился неопредѣленно: «родить», такъ какъ Марія родила не ему, но цѣлой вселенной“. — Къ бесѣдѣ присоединяется по обычаю нравоученіе ¹⁾, которое, исходя изъ евангельскихъ словъ „той бо спасеть люди своя отъ грѣхъ ихъ“, обличаетъ слушателей за грѣховную жизнь послѣ крещенія: „Скажи мнѣ, почему могу узнать, что ты вѣрный, когда все увѣряетъ въ противномъ? Даже человекъ ли ты, и того не могу узнать доподлинно: лягаешься, какъ осель, скачешь, какъ вошь; ржешь на женщину, какъ конь; объѣдаешься, какъ медвѣдь; утучняешь плоть, какъ лошакъ; злопамятенъ, какъ верблюдъ; хищенъ, какъ волкъ“, и т. д. Иногда человекъ бываетъ хуже звѣря: „когда левъ сытъ, тотчасъ оставляетъ попавшее ему тѣло; а страсть никогда не насыщается“; примѣръ—Навуходоносоръ. „А для слугъ Божіихъ, лишенныхъ всего, довольно было одного любомудрія. Не имѣя у себя ничего, они оказались столько же блистательнѣе носящаго діадему и порфиру и обладающаго всѣми, сколько солнце блистательнѣе жемчужины“. „Итакъ сойдемъ съ милостынею въ печь бѣдности“. „Кто попралять страсть къ богатству, тотъ всѣхъ богаче“.

5-я бесѣда. („Многихъ слышу глаголющихъ“) начинается увѣщаніемъ поддерживать и по выходѣ изъ церкви богомысліе. Слова „сіе же бысть, до сбудется“ св. отецъ считаетъ словами ангела, явившагося Іосифу, и замѣчаетъ о нихъ: „Достойно чуда и достойно самого себя воскликнулъ ангель, говоря: «Сіе же все бысть» Онъ видѣлъ море и бездну человекѣлюбія Божія; видѣлъ явленнымъ на дѣлѣ то, осуществленія чего никогда нельзя было и ожидать; видѣлъ, какъ законы природы нарушились, примиреніе совершилось. Онъ не сказалъ этого женѣ, п. ч. Она, какъ отроковица, была еще неопытна, а предлагаетъ пророчество мужу, какъ человекъ праведному, который углублялся въ писанія пророковъ“. „И не останавливается на томъ, но возводитъ пророчество къ Бо-

¹⁾ Въ вышеназванномъ славянскомъ изданіи бесѣдъ св. Златоуста эти части бесѣдъ помѣщаются подъ особымъ заглавіемъ „Нравоученіе 4-е, 5-е“ и т. д. сообразно нумераціи бесѣдъ.

гу, говоря, что это слова не пророка, но Бога всяческих.— „Почему (на основаніи пророчества Исаи) Христу не наречено имя Еммануиль, а Иисусъ? Потому, что не сказано „наречеши“, а „нарекутъ“, т. е. народы и самое событіе. Слава „нарекутъ Еммануиль“ означаютъ не иное что, какъ то, что увидятъ Бога съ людьми“,— подобно подобно тому, какъ ни одинъ младенецъ не былъ названъ на осн. Ис. 8, 3 „скоро плѣни, нагло расхити“, или какъ Іерусалимъ на осн. Ис. 1, 26 не переименованъ былъ въ „мать правды, мати градовомъ, вѣрный Сіонъ“. Доказавъ на основаніи параллелей Быт. 8, 7, 14; Пс. 89, 2; 71, 7, что „дондеже роди“ не отрицаетъ приснодѣвства Богоматери, св. отецъ замѣчаетъ, что также не говоритъ противъ приснодѣвства и существованіе братьевъ у Христа, которые братьями Господними называются въ томъ же смыслѣ, въ какомъ Іосифъ называется мужемъ Маріи. Изъ этихъ братьевъ Іаковъ въ послѣдствіи (переходъ къ нравоучительной части бесѣды) купилъ свое невѣріе во Христа при Его жизни: „разсказываютъ, что онъ велъ такую строго-подвижническую жизнь, что всѣ члены его омертвѣли, что отъ непрерывной молитвы и безпрестанныхъ земныхъ поклоновъ лобъ у него отвердѣлъ до такой степени, что жесткостью не отличался отъ колѣна верблюда“. Но вообще примѣръ братьевъ Христовыхъ съ ихъ невѣріемъ во Христа поучителенъ для насъ въ слѣд. отношеніи: „если сродники Христовы, жившіе со Христомъ въ одномъ домѣ и отечествѣ, не получили отъ этого никакой пользы, пока не явили въ себѣ добродѣтели, то какъ можемъ получить прощеніе мы, если, представляя за себя ходатаями праведныхъ своихъ родственниковъ и братьевъ, сами не будемъ добронравны и утверждены въ добродѣтели?“ „Молитвы святыхъ имѣютъ очень великую силу, но только когда мы сами раскаиваемся“. „Говорю это не для того, чтобы не призывать святыхъ въ молитвѣ, но для того, чтобы мы не лѣнились и, предавшись беспечности и сну, не возлагали только на другихъ того, что должны дѣлать сами. Воздѣлывая тучную и мягкую землю, которая можетъ принять въ себя много сѣмянъ, ты засѣваешь ее всѣми своими сѣменами, и берешь еще взаймы у другихъ, п. ч. скупость въ этомъ случаѣ считаешь убыткомъ. А когда надобно воздѣлывать небо, которое не подвержено никакой воздушной перемѣнѣ и все ввѣренное ему несомнѣнно возраститъ съ большимъ приращеніемъ, ты лѣнишься, медлишь и не думаешь о томъ, что сберегая теряешь, а расточая приобретаешь“. „За такой только ростъ можешь приобрести себѣ царство, а за всякій другой получишь геенну“. „Желаю, чтобы ты въ ростъ за золото приобрѣлъ небо“.

6-я бестда („Много намъ бдѣнія потребно“) начинается указаніемъ на трудность вопроса о поклоненіи волхвовъ. Фактъ этого поклоненія необъяснимъ, если звѣзду, явившуюся волхвамъ, счи-

татъ обыкновенною звѣздою. Волхвы знаютъ, что новорожденный будетъ царемъ не у нихъ, что онъ еще въ несовершенномъ возрастѣ, выгоды отъ него и его бѣдной матери они не могли ожидать; а младенца могли во всякомъ случаѣ своимъ поклоненіемъ подвергнуть опасности со стороны царствующаго дома. „Видишь ли, сколько открывается несообразностей, если судить о событіи по ходу дѣлъ человѣческихъ“. Эти несообразности устранятся, если въ звѣздѣ волхвовъ видѣть не обыкновенную звѣзду, а нѣчто другое. „Что она была необыкновенная звѣзда, и даже не звѣзда, а, какъ мнѣ кажется, какая-то невидимая сила, принявшая видъ звѣзды, это доказываетъ во первыхъ самый путь ея: она шла съ сѣвера на югъ“; она была яснѣе солнца; она то является, то опять скрывается. „Это уже есть движеніе не звѣзды, а нѣкоторой разумной силы. Когда нужно было остановиться, она останавливалась, во всемъ соображаясь съ нуждою волхвовъ, подобно столпу облачному“, вѣдшему евреевъ. Мѣсто рожденія Христова она „указала не съ высоты неба—въ такомъ случаѣ волхвы не могли бы различить мѣста; но чтобы указать его, спустилась внизъ. „Для чего же она явилась? Такъ какъ цѣль пришествія Христова была призвать цѣлую вселенную на поклоненіе себѣ, то Христосъ съ самаго начала отверзаетъ дверь язычникамъ, желая чрезъ чужихъ научить другихъ. Такъ какъ іудеи, непрестанно слыша пророковъ, возвѣщавшихъ о пришествіи Христовомъ, не обращали на это вниманія, Господь внушилъ варварамъ придти изъ отдаленной страны разспрашивать о царѣ, родившемся у іудеевъ; и они отъ персовъ первыхъ узнаютъ то, чему не хотѣли научиться у пророковъ“. „Спросишь: почему именно такимъ явленіемъ Богъ привелъ волхвовъ ко Христу? А какъ же бы надлежало? Послать пророковъ,—волхвы ихъ не приняли бы. Дать гласъ свыше,—не вняли бы. Посему Богъ, по особенному снисхожденію, употребляетъ то, что имъ было болѣе знакомо“. „А поставивши ихъ предъ яслями, наставляетъ ихъ уже не чрезъ звѣзду, а чрезъ ангела (во снѣ); такъ понемногу они восходили отъ низшаго къ высшему“; ср. 1 Цар. 5—6; 28. Впрочемъ, паломничество волхвовъ „было дѣломъ не одной звѣзды, но самъ Богъ подвигъ ихъ сердце, какъ поступилъ съ Киромъ“... Не всѣмъ волхвамъ Богъ открылъ это, п. ч. не всѣ повѣрили бы, а эти „были готовы болѣе другихъ. Тысячи народовъ гибли, а къ однимъ только ниневитянамъ посланъ былъ Іона; двое было разбойниковъ на крестѣ, но одинъ только спасся“.—„Жители Іерусалима не заботятся сами провѣрить случившееся, не слѣдуютъ за волхвами, не любопытствуютъ; столько-то они были всѣхъ упорнѣе и нерадивѣе. Имъ надлежало бы хвалиться, что у нихъ родился Царь и привлечь къ себѣ страну персидскую. Имъ можно было заключить такъ: если столько благоговѣютъ къ нашему царю при его рожде-

ни, гораздо болѣе будутъ бояться его и покоряться ему въ совершенномъ возрастѣ, и мы сдѣлаемся гораздо славнѣе варваровъ“.— Нравоучительная часть бесѣды укоряетъ въ такой же холодности насъ чрезъ сопоставленіе съ первенствующими христіанами и увѣщеваетъ къ теплотѣ и слезамъ. „Какъ сперва мы очистились водою и Духомъ, такъ послѣ очищаемся слезами и покаяніемъ“. И Христа „мы видѣли плачущимъ, а чтобы Онъ смѣялся или хотя мало улыбался, этого никто никогда не видѣлъ“. Такъ и ап. Павелъ „говорить о себѣ, что онъ плакалъ три года день и ночь, а чтобы смѣялся, не говоритъ ни самъ, ни другой апостоль, ни одинъ изъ святыхъ, ни о немъ, ни о комъ другомъ ему подобномъ, только объ одной Саррѣ говорить это Писаніе (Быт. 18, 12), за что она и получила упрекъ“. Да и какъ смѣяться, когда „нѣкогда предстанешь на страшный судъ“. „Намъ предстоитъ трудный подвигъ, борьба съ невидимыми силами“, и смѣхъ только расслабляетъ въ этой борьбѣ, а онъ наиболѣе процвѣтаетъ въ театрахъ; это „дьяволъ“ „построилъ ихъ въ городахъ и, обучивъ смѣхотворовъ, этою язвою поражаетъ цѣлый городъ“. Къ смѣху тамъ присоединяются „любодѣйныя зрѣлища“, „пріучающія къ наглости и безстыдству“: „на площади ты не станешь смотрѣть на обнаженную женщину, а еще менѣе дома, а въ театрѣ идешь срамить глаза твои“. „Вспомни, что было причиною наготы въ началѣ“.

7-я бесѣда („Видиши ли вся ко обличенію“) начинается изображеніемъ упорства іудеевъ въ невѣріи при столь паразитическихъ обстоятельствахъ, окружавшихъ рожденіе Спасителя. Обращается вниманіе на точность въ предсказаніи Михея (на которое ссылались Ироду): „изыдетъ“, не сказано: „будетъ жить“; объясняются и другія выраженія въ этомъ предсказаніи. По поводу разспросовъ Ирода у волхвовъ замѣчается: „Такова уже злоба, что она сама себѣ вредитъ и всегда предпринимаетъ невозможное. Если Иродъ вѣрилъ пророчеству, то онъ замышляетъ невозможное; а если не вѣрилъ, то не нужно было бояться и страшиться, а потому и строить козни“. Св. отецъ думаетъ, что звѣзда явилась гораздо прежде рождества Христова, п. ч. волхвы должны были много времени напередъ провести въ путешествіи, чтобы предстать только что Рожденному: Христу надлежало принести поклоненіе въ самыхъ пеленахъ еще, чтобы событіе явилось чудеснымъ и необычайнымъ“. „Звѣзда скрывалась, чтобы волхвы, лишившись путеводителя, принуждены были прибѣгнуть къ вопросамъ къ іудеямъ“. „Волхвамъ не слѣдовало придти прежде іудеевъ; жившимъ въ столь дальнемъ разстояніи не слѣдовало предупредить живущихъ подлѣ самаго города“; ср. слова ап. Павла: „вамъ бѣ лѣпо первѣе глаголати слово Господне“... (Дѣян. 13, 46; ср. Мк. 28, 19).—Нравоученіе: „такъ какъ и волхвы не видѣли бы Его, если бы не удалились изъ своей страны, то и

мы будемъ удаляться земного“. „Если они подъяли такой великій путь, чтобы узрѣть Рожденнаго, то чѣмъ извинишься ты, который не хочешь пройти одной улицы для посѣщенія страждующаго и заключеннаго въ узакъ?“ „Многія женщины у насъ до того изнѣжены, что если не будутъ привезены на мулахъ, не хотятъ пройти и одной улицы, чтобы увидѣть Христа въ духовныхъ ясляхъ“. „И ты, убѣгая (изъ храма) на зрѣлище видѣть играющихъ и подвергающихся всеобщему безславію свой женскій полъ, не оставляешь ли самого Христа? Оставивъ источникъ крови, эту страшную чашу, течешь на діавольскій источникъ смотрѣть плавающую въ немъ блудницу и потопить тамъ свою душу“. „Убѣгай моря геенскаго и огненной рѣки, т. е. купалень въ театрѣ, п. ч. онѣ влекутъ тебя въ море похоти и возжигаютъ эту пламенную бездну“.

8-я бестода („Како рече Лука“) начинается разрѣшеніемъ видимаго противорѣчія между сообщеніемъ ев. Луки, что младенца Христа Мать положила въ ясляхъ, и замѣчаніемъ ев. Матѳея, что волхвы застали младенца у Матери видимо на колѣнняхъ: послѣ Она взяла Его и держала на колѣнняхъ. Волхвы приносятъ „дары не какъ человѣку, но какъ Богу, п. ч. ливанъ и смирна были символомъ такого (бого)поклоненія“. „Для чувства тамъ не было ничего великаго, были только ясли, хижина и бѣдная мать, чтобы ты открыто видѣлъ отсюда любомудріе волхвовъ“. И дары волхвовъ „не похожи на грубыя приношенія іудейскія; они приносили не овецъ и тельцовъ, но какъ бы были истинные христіане, принесли Ему познаніе, послушаніе и любовь“. „Не смущаются (получивъ наставленіе во снѣ идти другимъ путемъ въ страну свою), не размышляютъ въ себѣ, говоря: если этотъ младенецъ дѣйствительно великъ и имѣетъ какую-либо силу, для чего намъ бѣжать и тайно удаляться и для чего ангелъ высылаетъ насъ изъ города?“ Христосъ бѣжитъ отъ Ирода въ Египетъ, потому что еслибы Онъ, впадши въ руки Ирода, чудесно не подвергся смерти, „то можно бы усумниться въ томъ, что Онъ принялъ плоть“. Волхвовъ Богъ высылаетъ изъ Іудеи, „чтобы этимъ вразумить Ирода, что Онъ предпринимаетъ невозможное и чтобы угасить его ярость и отвести отъ этого тщетнаго труда“. „Представь, сколько долженъ былъ страдать и мучиться Иродъ, обманутый и осмѣянный отъ волхвовъ. Что же изъ того, что онъ не сдѣлался лучшимъ? Въ томъ виновенъ не Тотъ, Кто устроилъ это, а чрезмѣрное ослѣпленіе того, кто не внималъ даннымъ ему достаточнымъ указаніямъ“.—„Для чего отрока посылается въ Египетъ? Такъ какъ Вавилонъ и Египетъ болѣе всей земли были разжигаемы огнемъ нечестія, то Господь, показывая въ самомъ началѣ, что онъ исправитъ и сдѣлаетъ лучшими жителей обѣихъ странъ и черезъ то увѣряя, что слѣдуетъ ожидать

благъ и для всей вселенной, посылаетъ волхвовъ въ Вавилонъ, а самъ съ Матерію приходитъ въ Египеть. Кромѣ того, мы узнаемъ отсюда и нѣчто другое: что мы съ самаго начала должны ожидать искушеній и навѣтовъ. Въ самомъ дѣлѣ смотри, какъ все это начинается тотчасъ отъ самыхъ пеленъ. Съ духовнымъ человѣкомъ такъ должно особенно быть“.—Получивъ наставленіе бѣжать въ Египеть, Іосифъ „не соблазнился и не сказалъ: Ты прежде говорилъ, что Онъ спасетъ народъ свой, а теперь Онъ даже и себя не спасаетъ. Онъ даже не любопытствуетъ о времени возвращенія“.—„Если іудеи недоумѣваютъ касательно пророчества: „изъ Египта возвахъ сына моего“, какъ будто это о нихъ сказано, то мы имъ отвѣчаемъ, что пророчества между прочимъ имѣютъ и такое свойство, что многое, сказанное объ однихъ, исполняется и на другихъ“; напр. Быт. 49, 7; 27, 9 исполнилось на потомкахъ. Можно ли было въ полномъ смыслѣ назвать Сыномъ Божиимъ Израиля, кланявшагося тельцу, служившаго Веельфегору, приносившаго дѣтей въ жертву бѣсамъ? „Если бы Христосъ не пришелъ, пророчество это не получило-бы надлежащаго исполненія. И евангелистъ намекаетъ на это, говоря: „да сбудется“ и показывая, что это не исполнилось бы, если-бы не пришелъ Сынъ Божій“.—„Египеть получаетъ случай сдѣлать Христа близкимъ себѣ“. „И нынѣ (отсюда нравоученіе) пустыня египетская лучше всякаго рая“—по множеству подвизающихся тамъ. „Кто знаетъ древній Египеть, богоборный и бѣснующійся, раба кошекъ, страшившагося и трепетавшаго предъ огороднымъ лукомъ, тотъ вполне увѣрится въ силѣ Христовой“. Египетскіе подвижники, „отрекшись всѣхъ стяжаній, идутъ еще далѣе, употребляя тѣлесныя силы въ пользу нищихъ“; „проводя ночи въ священныхъ пѣсняхъ и бдѣніяхъ, дни проводятъ въ молитвахъ и вмѣстѣ въ рукодѣліяхъ, подражая апостольской ревности“. „Египеть произвелъ и славнѣйшаго послѣ апостоловъ мужа, блаженнаго и великаго Антонія“; „онъ былъ въ той же странѣ, гдѣ и фараонъ“; „онъ предсказалъ и о недугующихъ зловѣріемъ Аріезымъ; и то обстоятельство, что ни одна изъ ересей не имѣетъ подобнаго мужа, служитъ наряду съ прочимъ величайшимъ доказательствомъ истины нашего ученія“. Ничто не мѣшаетъ и намъ подражать такимъ подвигамъ.

По поліелеп назначено чтенія изъ св. *Григорія Богослова* „слово (38, на Богоявленіе или Рождество), которому начало; „Христосъ рождается, славите“. Это же слово, предполагается, продолжается чтеніемъ по 3 пѣсни канона, гдѣ просто замѣчено: „чтеніе“. Слово ¹⁾

¹⁾ На греч. яз. *Migne Patrol* 36, 312; на рус. яз. Творенія М. 1889. III, 193—207 и др. изд.

начинается приглашеніемъ къ достойному празднованію и краткимъ изображеніемъ общаго значенія праздника: „Буква уступаетъ, духъ преобладаетъ; тѣни проходятъ, и мѣсто заступаетъ истина“. „Нарушаются законы естества; міръ горній долженъ наполниться“. „Безплотный воплощается, Неосязаемый осязается, Безначальный начинается, Сынъ Божій дѣлается сыномъ человѣческимъ“. „Тотъ, кто дароваль бытіе, дароваль и благобытіе“. Св. отецъ предостерегаетъ отъ плотскаго празднованія дня: „если чѣмъ должно насладиться намъ, которые поклоняемся Слову, то насладимся словомъ и Божіимъ закономъ“. Чтобы выяснитъ все значеніе событія, св. отецъ опредѣляетъ мѣсто его въ общей системѣ христіанскаго вѣроученія, а для этого представляетъ краткій очеркъ послѣдняго—даетъ ученіе о Богѣ, твореніи міра, человѣка и грѣхопаденіи. Вотъ наиболѣе глубокія и яркія мысли по этимъ пунктамъ. „Богъ всегда былъ есть и будетъ, или лучше сказать, всегда есть, ибо слова: „былъ“ и „будетъ“ означаютъ дѣленія нашего времени. Какъ нѣкоторое море сущности, неопредѣлимое и безконечное, простирающееся за предѣлы всякаго представленія о времени и естествѣ, однимъ умомъ (и то не въ разсужденіи того, что есть въ Немъ самомъ, но въ разсужденіи того, что окрестъ Его) чрезъ набрасываніе нѣкоторыхъ очертаній, отбѣняется Онъ въ одинъ какой-то обликъ дѣйствительности, убѣгающій прежде, нежели будетъ уловленъ, и ускользящій прежде, нежели умопредставленъ. И сіе, кажется мнѣ, для того, чтобы постигаемымъ привлекать къ себѣ (ибо совершенно непостижимое безнадежно и недоступно), а непостижимымъ приводить въ удивленіе, чрезъ удивленіе же возбуждать большее желаніе; а чрезъ желаніе очищать, и чрезъ очищеніе содѣлывать богоподобнымъ; а когда сдѣлаемся такими, уже бесѣдовать какъ съ присными (дерзнетъ слово изрѣчь нѣчто смѣлое)—бесѣдовать Богу, вступившему въ единеніе съ богами и познанному ими, м. б. столько же, сколько Онъ знаетъ познанныхъ Имъ (1 Кор. 13, 12)“. Путемъ творенія „произошли вторыя свѣтлости, служители первой свѣтлости, разумѣтъ ли подъ ними разумныхъ духовъ, или какъ бы невестественный и безплотный огонь, или другое какое естество, наиболѣе близкое къ сказаннымъ“. Твореніе человѣка вызвано тѣмъ, что „еще не было смѣшенія изъ ума и чувства, сочетанія противоположныхъ—сего опыта высшей Премудрости, сей щедрости въ образованіи естествъ, и не все богатство благодати было обнаружено“. Новосотвореннаго человѣка „Богъ поставилъ въ рай—что бы ни означалъ сей рай—дѣлательемъ безсмертныхъ растений, м. б. божественныхъ помысловъ какъ простыхъ, такъ и болѣе совершенныхъ“. Древо познанія „было хорошо для употребляющихъ благовременно (п. ч. древо сіе, по моему умозрѣнію, было созерцаніе, къ которому безопасно могутъ приступать только опыт-

но усовершенствовавшись), но нехорошо для простыхъ еще и для неумѣренныхъ въ своемъ желаніи“. По грѣхопадении человѣкъ „облекается въ кожаня ризы (м. б. въ грубѣйшую, смертную и противоборствующую плоть), въ первый разъ познаетъ собственный стыдъ“. „Слово Божіе“ „источникъ жизни и безсмертія, отпечатокъ первообразной красоты, печать непереносимая, образъ неизмѣняемый“, „приходитъ къ своему образу“. „Чревоноситъ Дѣва, въ которой душа и тѣло предпочищены, ибо надлежало и рожденіе почитать и дѣвство предпочесть“. „Необъемлемый объемлетъ чрезъ разумную душу, посредствующую между Божествомъ и грубою плотію“. „Онъ вступаетъ во второе съ нами общеніе ¹⁾, которое гораздо чуднѣе перваго“. При воплощеніи Сынъ Божій смирилъ себя, не потерявъ однако своего Божества. Давая въ заключеніе краткое обзорѣніе всего земного служенія Христа, слово увѣщаетъ насъ подражать во всемъ Христу, „да будетъ“ „о Немъ“ „явленъ нами“ „Богъ въ Троицѣ“.

Прологъ ²⁾ на Р. Х., назначенный для чтенія, какъ и всегда, по 6-й пѣсни, канона, состоитъ изъ слѣдующихъ статей. 1) „*Синаксарь*“ (въ слав. безъ заглавія), составляющей переводъ съ греческаго ³⁾, гдѣ онъ помѣщается въ минеѣ на ряду, и состоящей изъ краткаго описанія самого событія и поклоненія волхвовъ, причесть о послѣднемъ отд. статья съ заглавіемъ „въ той же день поклоненіе волхвовъ“ ⁴⁾. А) „Видѣвъ человѣколюбець Богъ рода человѣческаго отъ діавола мучима, умилосердися и посла (арх)ангела ⁵⁾ своего Гавріила, рещи (рече) (Богородицѣ) [пречистѣй Дѣвѣ Маріи]: радуйся обрадованная (благодатная), Господь съ тобою. И абіе зачатъ Господь напшъ І. Христось [и Богъ], Сынъ (и) Слово Божіе въ пречистѣмъ чревѣ ея. И исполнившимся десяти мѣсяцамъ отъ зачатія его (ея), изыде повелѣніе отъ кесаря Августа написати всю вселенію. И посланъ бысть ⁶⁾, Кириній въ Іерусалимъ и въ Виллеемская [предѣлы] сотворити написаніе. Взыде же Іосифъ храни-

¹⁾ Ср. канонъ 2, п. 6, ир. 2.

²⁾ Прологъ (на слав. яз.), Москва 1817, л. 203—505.

³⁾ Опущены греч. стихи предъ синаксаремъ:

„Богъ рожденное, мати же Дѣва.
Что яще иво ново видѣ тварь?
Дѣвственная Марія Бога въ двадесятицу роди пятую.

⁴⁾ Въ греч. стихи:

Тебѣ поклоняющийся чимъ языческій Слово
Еже Тебе яви языковъ хотящее быти почитавіе.

⁵⁾ Въ () избыточествующее и разнящееся греч. текста, въ [] слав.

⁶⁾ = въ легатство Квиринія.

нитель Богородицы (Маріи) съ нею еже написатися въ Виелеемѣ. И занеже хотяше родити дѣвица, [и] не обрѣтаючи храмины множества ради людей, вниде во убогій вертепъ и роди нетлѣнно Господа нашего І. Христа и пови его яко младенца [всяческихъ содѣтеля] и положи его въ безсловесныхъ (род. п.) яслехъ, (яко) хотящаго насъ избавити отъ безсловесія“. Б) „Въ оны дни бысть [нѣкоторый] волхвъ, глаголемый Валаамъ въ персидстѣй странѣ и волхвуя о многихъ вещехъ, рече и сіе: возсіяетъ звѣзда отъ Іакова и востанетъ человекъ отъ Израиля и погубить начальники моавитскія. Имяху (имуще) же убо и другія по немъ волсви таковое пророчество [много лѣтъ]; (по преемству, учасу всѣхъ персидскихъ царей); и дойде и до сихъ трехъ. И назираху, когда имуть видѣти звѣзду таковую, (.) яко звѣздоблюстители [.] Увидѣша (увидѣше) же Христову звѣзду, яко не творяше тако шествія, понеже (якоже) прочія звѣзды отъ востока къ западу грядуть, а сія (отъ сѣвера) къ полудни [и] познаша [сіе быти], яко рожденіе великаго царя повѣдуетъ. И послѣдоваша (—вше) звѣздѣ, [и] обрѣтоша Господа Христа, и падше поклонившася ему и принесоша ему дары—злато и ливанъ и смирну. И тако повелѣніемъ ангеловымъ возвратишася во страну свою. Услышавъ же Иродъ іудейскій начальникъ отъ волхвовъ, яко царь великъ родился и хошетъ весь міръ покорити, призва волхвы (тайно) и рече: шедши испытно испытайте о отрочати, да аще обрящете, возвѣстите ми, да и азъ шедъ поклонюся ему. Сіе же глаголаше, да увѣсть, гдѣ есть, и да пошетъ убити его. Таже призвавъ книжники вопроши: гдѣ глаголетъ писаніе родитися Христу? Они же рекоша ему: въ Виелеемѣ іудейстѣмъ. Тогда посла вои[ны] своя [и] уби(ти) [вся] (яже въ Виелеемѣ) отрочата отъ двою лѣту и нижае. Того ради посланъ бысть ангелъ отъ Бога и рече Іосифу: воставъ поими отроча и мать его и бѣжи во Египетъ. Іосифъ же сотвори тако, (и) поимъ отроча и мать его, отъиде во Египетъ. (Богу же слава во вѣки вѣковъ. Аминь). 2) *Поученіе на рождество Г. н. І. Христа*“. Нач. „Приступите братіе и сынове“. Для спасенія человекѣства, прельщеннаго діаволомъ и соблазняемаго имъ на разные пороки, Господь воплотилъся, уничижая себя („въ яслехъ скотихъ возлеже, да ны избавитъ отъ скотскаго житія“); почему мы должны избѣгать пороковъ и соблюдать заповѣди Божіи, особенно заповѣдь благоговренія и достойнаго причащенія св. таинъ. 3) *„Поученіе о пречистыхъ тайнахъ и о хотящихъ причаститися тѣлу и крови Христову“*, нач.: „Се нынѣ хотящии приступити“. Св. Таинъ ужасаются ангелы, вознося духовную жертву на небѣ, которыхъ только образъ—священники; св. тайны суть тѣло и кровь Сына Божія, пріобщиившагося нашихъ плоти и крови и хотящаго насъ сдѣлать причастниками Его; только изъ-за немощи нашей Богъ прелагаетъ св. тайны

изъ настоящаго ихъ вида—плоти и крови въ видъ просфоры и вина; къ нимъ нужно приступать не какъ къ простой вещи, уничижая другъ друга и не очистившись отъ „совѣстныхъ грѣховъ“, а съ чистотою, трезвѣніемъ, любовью; чрезъ нихъ, Богъ, вмѣщаясь въ насъ, дѣлаетъ насъ причастниками своего царства; недостойно причащающіеся подобно Іудѣ впадаютъ въ лютой недугъ и повинны мукѣ.

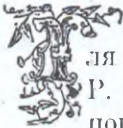
На *трапезѣ* положено „слово“ („бесѣда въ день Рождества Спасителя нашего“) *Златоустаго*, ему же начало: „*Древле убо патріарси*“ (въ нынѣшнемъ слав. ошибочно: „патріархъ“, въ слав. рукоп. „патріарси“). Указывая въ событіи исполненіе тоскливыхъ ожиданій патріарховъ и предсказаній пророковъ, слово приглашаетъ насъ къ радости: если Іоаннъ, будучи во чревѣ матери, выигралъ при входѣ Маріи къ Елисаветѣ, то гораздо болѣе намъ надлежитъ выиграть. „Представь, какъ было бы величественно, если бы увидѣли солнце, спешимъ съ небесъ, идущимъ по землѣ“. Св. отецъ обращаетъ далѣе вниманіе на то, что праздникъ этотъ недавно, менѣе 10 лѣтъ назадъ перенесенъ сюда (въ Антіохію) съ запада, гдѣ онъ издавна извѣстенъ отъ Фракіи до Кадикса, и сразу сталъ чтиться здѣсь, какъ древній. Это п. ч. день этотъ есть подлинный день рождества Христова, что доказывается древними кодексами, хранящимися въ Римѣ, гдѣ поэтому и стали чтить его ранѣе другихъ. Обращаясь къ празднуемому событію, св. Златоустъ замѣчаетъ, что „Августъ не произвольно и не самъ отъ себя издалъ указъ“ о переписи, но п. ч. „Богъ подвинулъ его душу, дабы онъ, хотя невольно, послужилъ явленію Единороднаго“. Христу нужно было родиться въ Виѣлеемѣ, хотя Онъ жилъ въ Назаретѣ; это имѣло такую важность, что за знаніе именно этого Христосъ такъ похвалилъ Наѳанаила („се воистину Израильтянинъ, въ немъ же лъсти нѣсть“); потому-то „и вышло повелѣніе, которое по устроенію Божію, заставило (св. семейство) идти въ тотъ городъ“. Возвращаясь опять ко дню и мѣсяцу рождества Христова, св. Златоустъ устанавливаетъ его на слѣд. соображеніяхъ: первосвященникъ входилъ за завѣсу во святое святыхъ только разъ въ годъ, въ (= предъ) праздникомъ куцей; но именно при этомъ вхожденіи получилъ Захарія благовѣстіе о рожденіи Предтечи, судя потому, что онъ видѣлъ ангела „одесную алтаря кадильнаго“; а чрезъ 6 мѣсяцевъ послѣ этого произошло благовѣщеніе пресв. Дѣвѣ и, слѣд. зачатіе Ею Христа; если Елисавета зачала въ сентябрѣ, то Марія въ мартѣ, родила же чрезъ 9 мѣсяцевъ въ декабрѣ.—„Многіе изъ еллиновъ смѣются, слыша, что Богъ родился во плоти“, тогда какъ „сами вводятъ своихъ боговъ и въ камни, и въ деревья, и въ ничтожныхъ ислукановъ, заключаютъ ихъ какъ бы въ темницѣ“. „Если постыдно Богу обитать въ человѣческомъ тѣлѣ, то гораздо

болѣе въ камнѣ и деревѣ“. „Если солнце, тлѣнное тѣло, испускаетъ повсюду лучи, касаясь грязи, нечистотъ и т. п., и отъ прикоснове- нія къ этому нисколько не повреждается въ чистотѣ, но опять со- бираетъ чистыми лучи свои, сообщая свои совершенства многимъ изъ воспринимающихъ его тѣлъ“, „то гораздо болѣе Солнце прав- ды, Владыка безтѣлесныхъ силъ, войдя въ чистую плоть, не только не осквернился, но и ее сдѣлалъ еще болѣе чистою и святою“. Въ заключеніе—увѣщаніе къ благодарности Благодарителю, именно къ до- бродѣтельной жизни и въ частности къ достойному воспріятію св. Тайнъ „съ постомъ и молитвою, безъ шума, не безпокоя и не тол- кая другъ друга“, „когда Богъ приглашаетъ къ своей трапезѣ и предлагаетъ собственнаго Сына, когда ангельскія силы предстоятъ со страхомъ и трепетомъ“.



Службы по праздниству.

Второй день праздника. Соборъ пресвятыя Богородицы.



Для трехъ величайшихъ дванадцатыхъ праздниковъ: Р. X., Крещенія и 50-цы уставъ назначаетъ, кромѣ по праздниству въ обычномъ значеніи этого слова, *вто- рой день самаго праздниста*, въ торжественности мало уступающей первому дню. Изъ службы праздничной для этого дня „оставляется“ (опускается) въ виду усталости молящихся только поліедей на утрени и соединеніе вечерни съ утреней въ бдѣніе (не поются кромѣ того—на литургіи антифоны). Въ каждый изъ этихъ пра- дниковъ второй его день имѣетъ свое, прибавочное, воспоминаніе, близкое къ воспоминанію праздниста. Для Р. X. такое воспоминаніе естественно обращено къ пресв. Богородицѣ, для Крещенія—къ св. Іоанну Предтечѣ, для Троицы—къ Св. Духу. 2-й день первыхъ двухъ изъ этихъ трехъ празднистовъ носитъ названіе „собора“ (συναξια), т. е. собранія въ честь воспоминаемыхъ лицъ,—какъ въ древности назы- вались вообще всѣ наиболѣе великіе праздники. Этотъ „соборъ“ для Р. X., посвященный пр. Богородицѣ, былъ древнѣйшимъ изъ празднистовъ въ честь Ея, старѣе всѣхъ дванадцатыхъ Бого- родичныхъ празднистовъ, восходя началомъ своимъ вѣку къ IV и ставъ зародышемъ всѣхъ другихъ празднистовъ въ честь пр. Богородицы (Толковый Типиконъ I, Олущенное LIX).

Вечерня второго дня имѣеть, какъ на Крещеніе, стихиры на Господи возвахъ 1-го дня (но на 6, а не на 8), только Слава и нынѣ—другое, именно стихира съ 50 пс., какъ дающая наиболѣе сжатый образъ внѣшней и внутренней стороны событія (соотвѣтствующая стихира 1-го дня „Августу единоначальствующу“, какъ говорящая объ одной лишь переписи, идетъ лишь къ дню самаго событія и нигдѣ не повторяется въ попразднствѣ).—Самой торжественной частью настоящей вечерни является велій прокимень, составляющій особенность вечерни всѣхъ дванадцатыхъ Господнихъ праздниковъ (такъ какъ, по взгляду церковнаго устава, праздничный день начинается съ полнаго заката солнца, а вечерня начинается раньше такового, то мѣсто этому прокимну именно на вечернѣ самого праздника; почему накануне дванадцатыхъ праздниковъ прокимны—будничные). Такихъ великихъ прокимновъ уставъ имѣеть два „Кто Богъ велій“ и „Богъ нашъ на небеси“. Первый назначается для наиболѣе великихъ изъ праздниковъ: Пасхи (1-го дня), 50-цы и Өоминой недѣли (по связи съ Пасхой). Взятый изъ пс. 76, 14, прокимень изображаетъ вообще величіе и всемогущество Божіе, сказавшееся, подразумѣвается, въ празднуемомъ событіи; а стихи къ прокимну (Пс. 76, 15^б. 11. 12) изображаютъ совершенное Богомъ „избавленіе“, которое всеѣмъ „измѣнило“ прежніе теченіе жизни и, подобно всеѣмъ другимъ „чудесамъ“, достойно всегдашняго „вспоминанія“. Положенъ прокимень на 7-й гласъ, гласъ особенной задушевности.—Стихиры на стиховнѣ „Преславное таинство“ самогласны (привиллегія великихъ праздниковъ) пр. Іоанна Дамаскина (рѣдко) гласа особой торжественности 8-го (обычнаго для заключительныхъ стихиръ) изображаютъ снисхожденіе Божіе въ воплощеніи, имѣвшее слѣдствіемъ обновленіе природы и спасеніе рода человѣческаго.

На *утречи* 1-й сѣдалень „Іисусу рождшуся“ изображаетъ основное благо (слѣдствіе боговоплощенія—познаніе твореніемъ своего Творца), а 2-й „Что чудишися Маріамъ“, сообразно воспоминанію дня, посвященъ пр. Богородицѣ, изображая чудесное зачатіе Ею Сына Божія. Гласы для сѣдалныхъ выбраны самые красивые (въ ихъ сѣдалныхъ напѣвахъ): 1-ый, какъ и въ самый праздникъ для 1-го сѣдална, и 4-ый, въ праздникъ назначенный для важнѣйшаго, поліелейнаго, сѣдална, и въ томъ же наилучшемъ изъ напѣвовъ этого гласа—подобенъ „Удивися Іосифъ“, тогда какъ для 1-го сѣдална подобенъ болѣе радостный, чѣмъ въ самый праздникъ—„Камени запечатану“ (компенсация поліелея).—Каноны не только изъ самаго праздника, но совершенно въ такомъ же объемѣ, какъ въ праздникъ—на 16, и съ катавасіей по чину праздника; такъ еще только на Крещеніе; на 50 цу же для 2-го дня канонъ короче, чѣмъ въ 1-й день празд-

ника. Праздничный и ипакои, но кондакъ и икосъ, кромѣ праздничныхъ, переносимыхъ на 3-ю пѣснь, особыя для дня, въ честь пресв. Богородицы; кондакъ „Иже прежде денницы“ изображаетъ небесное величіе рожденія, икосъ „Невоздѣланный гроздь“ рисуется чувства Богоматери при рожденіи. Свѣтиленъ праздника. На хвалитехъ, какъ и на Господи возвахъ, стихиры праздника, съ другой лишь стихирой (соотв. стихира праздника не шла сюда изъ за рѣчи въ ней о переписи), хотя того же 6 гласа на Слава; „Днесъ невидимое существо“, изображающей какъ бы все растущее уничтоженіе Христа при воплощеніи: выступленіе изъ невидимости, безмѣрности, подготовленіе смерти.

На *Литургии* прокименъ обычный Богородичный „Величить душа Моя“ (РБ. 101); апостоль Евр. 2, 11—18 (зач. 306) о цѣли боговоплощенія—искупленія насъ смертью сына Божія; *аллилуіарій* изъ Пс. 131, 8. 11 „Воскресни Господи“, „Клятятся Господь Давиду“ прославляетъ Богоматерь, какъ „животь святины“, о которомъ Богъ „клялся“ Давиду; евангеліе Мѣ. 2, 13—23 (зач. 4)—продолженіе праздничнаго, содержащее въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи апостолу, рассказъ—въ связи съ бѣгствомъ въ Египеть—объ избіеніи младенцевъ; причастенъ—праздника.

Суббота и недѣля по Рождествѣ Христовѣ.

Изъ дней попразднства, кромѣ второго дня самого праздника, уставъ выдѣляетъ по понятнымъ основаніямъ (ВК. 137) субботу и воскресенье.

Субботу впрочемъ онъ отмѣчаетъ только особыми чтеніями и обстоящими ихъ пѣснями, прокимномъ на литургіи и т. д. Прокименъ—Богородичный (отголосокъ древняго д. б.—посвященія субботы Богоматери, сохранившагося донинѣ въ зап. церкви), но обычно назначаемый для утрени, не столь важной службы какъ литургія—„Помяну имя твое“ (РБ. 61); апостоль 1 Тим. 6, 11^б—16 (зач. 288) о второмъ пришествіи Христовомъ, какъ завершеніи перваго; аллилуіарій тотъ же, что и во 2-й день праздника; евангеліе Мѣ. 12, 15—21 (зач. 46) объ оправдавшемся на служеніи Христа Исаиномъ предсказаніи о незлобивомъ и кроткомъ характерѣ Его отрочества (Ис. 42, 1—4); причастенъ обычный Богородичный (РБ. 107).

Недѣля по Р. Х., въ соотвѣтствіе недѣлѣ предъ Р. Х., посвящена богоотцамъ, т. е. ближайшимъ предкамъ Христа по плоти—пр. Давиду и Иосифу Обручнику, такъ же какъ достойнѣйшему изъ братьевъ Христа по плоти—ап. Іакову. Недѣля имѣетъ и полную службу. Важнѣйшее изъ пѣснопѣній службы тропарь „Благовѣствуи Іосифе“ прославляетъ впрочемъ только первыхъ двухъ (д. б. первоначально и воспоминавшихся въ эту недѣлю), но гл. о.

Иосифа, который приглашается рассказать Давиду о всѣхъ обстоятельствахъ событія, попутно и исчисляемыхъ, благодаря чему тропарь является собственно гимномъ событію. Другое важнѣйшее пѣснопѣніе—кондакъ „Веселія днесь Давидъ исполняется“ воспѣваетъ всѣхъ трехъ за „сродство“ со Христомъ. По напѣву кондакъ подражаетъ въ точности праздничному, а тропарь того же 2 гласа, что и тропарь недѣли предъ Р. Х. Вообще же вся служба восхваляетъ трехъ праведниковъ въ постоянномъ соприкосновеніи съ событіемъ, являясь службой скорѣе въ честь этого послѣдняго, только подъ особымъ угломъ зрѣнія, почему и открывается она, въ стихирахъ на Господи воззвахъ стихирами 1-го дня праздника („Придите возрадуемся Господеви“). Можно отмѣтить слѣд. выраженія въ службѣ. „Память совершаемъ—царя—пророка и апостола—перваго епископа, тѣхъ... ученми лести избавившеся“ (Г. в. славн.). „Священныхъ (=Иакова) память и царей (=Давида) держава... веселіе бысть рождество твое, и въ немъ хвалящеся глаголемъ: «Отче нашъ, иже на небесѣхъ! да святится имя твое, человеколюбче» (стих. славн.). „Царствующая всѣми царями Христось, по плоти отъ сѣмене Давидова (какъ царя) рождейся“ (кан., п. 4). „Невѣстоводецъ убо Давидъ, чертожникъ же божественныя церкви Іаковъ“¹⁾ (кан., п. 7). „Воплощшагося Христа, его же прорече Давидъ богоотець и людямъ проповѣда Іаковъ... пойте“ (кан., п. 8). „Царь отъ пастырей древле убо Давидъ бысть, отъ колѣна же Іудова и царскаго ты, Іакове, пастырь паствы“³⁾ показался еси“. „Виелеме нынѣ веселися, градъ бывъ новаго Давида; и Сионе²⁾ возвѣщай церковей старѣйшинство“ (кан., п. 9). „Кровь и огонь и куреніе дыма—чудеса на земли, яже провидѣ Іоиль (2, 30): кровь—воплощеніе, огонь—Божество, куреніе же дыма—Духъ святыи нашедый на Дѣву и міръ весь облагоухавшій“ (хвалитн. славн.).—На иѣвы: стихиры на Господи воззвахъ—1 гл., подобенъ „Небесъ чиновъ“—трепещущая нѣжность; канонъ—4 гласа, обычнаго праздничнаго; славники—обычныхъ гласовъ для заключительныхъ стихиръ 6-го (Г. в. и стих.) и 8-го (болѣе торжественнаго; на хвал.); сѣдалны 3 пѣсни—подобны кондаку „Дѣва днесь“, послѣ котораго непосредственно приходятся, а „И нынѣ“—ихъ, гл. 1, подобенъ Срѣтенскому „Ликъ ангельскій“. Свѣтиленъ подобенъ вознесенскому.—На *литургии* прокименъ (кромѣ череднаго) общій для ликовъ святыхъ особенно чтимыхъ, гл. 4 (одного изъ радостныхъ)

¹⁾ „Невѣстоводецъ“—*νομφαγωγός*—ведущій невѣсту изъ родительскаго дома въ домъ жениха, свать; „чертожникъ“.—*θελαμῦκόλος*—находящійся, [прислуживающій въ брачныхъ или женскихъ покояхъ, евнухъ]. Такъ названы прав. Давидъ и Іаковъ за ихъ близкое по плоти соприкосновеніе съ рождествомъ Христовымъ.

^{2—3)} Іаковъ былъ епископомъ Іерусалимскимъ.

„Дивенъ Богъ во святыхъ“, ст. „Въ церквахъ благословите“... (Пс. 67, 36^а. 27); апостолъ—Гал. 1, 11—19 (зач. 200) объ ап. Іаковѣ и вообще о значеніи плоти и крови въ христіанствѣ; аллилуіарій—гл. 4 „Помяни, Господи, Давида“ (Пс. 131, 1) въ честь св. Давида; Евангеліе—Мѣ. 2, 3—13 (зач. 4)—о бѣгствѣ въ Египеть, гдѣ особенно выступаетъ прав. Іосифъ; причастенъ (кромѣ обыкновеннаго воскреснаго)—общій ликамъ святыхъ „Радуйтесь праведни“.

П о п р а з д н с т в о .

Нельзя не замѣтить прежде всего, что *памяти святыхъ* для первыхъ по праздниченыхъ дней подобраны нарочито: такъ для 27 дек. первомуч. Стефана, какъ перваго изъ мучениковъ (отголосокъ того, что съ Р. Х. нѣкогда начинался церк. годъ, какъ нынѣ въ западной церкви; въ древнѣшемъ сирійск. мѣсяцесловѣ IV в. въ эти дни память апп. Петра, Іоанна, Павла), 28 дек.—2000 мучениковъ, сожженныхъ въ Никомидіи въ день Р. Х. (302 г.); 29 дек.—14000 младенцевъ за Христа избѣженныхъ Иродомъ (въ зап. церкви 28 дек. и торжественнѣе нашего).

Что касается *пѣснопѣній*, то по праздниство Р. Х., какъ и другія, повторяетъ ежедневно тропарь, кондакъ и канонъ—поперемѣнно 1-й и 2-й — праздника. Изъ другихъ же пѣснопѣній праздника повторяются лучшія, общаго содержанія или болѣе подходящія сюда и по гласу къ славникамъ въ честь святыхъ. Стихиры изъ праздника берутся обычно въ качествѣ заключительныхъ (но въ самыхъ важныхъ случаяхъ и заключительныя стихиры оригинальны; такъ 27 дек. на хвалитехъ и стиховнѣ утр. Іоанна Дамаскина, 28 дек. на Г. в., 29 дек. на стих. веч. и на хвалитехъ, въ первомъ случаѣ Іоанна Дамаскина); такъ 27 дек. на Г. в.—стиховна праздничная 1-я, на стиховнѣ—литійная послѣдняя; 28 дек. на стих. веч. лит. 3; на стих. утр.—лит. 1; 29 дек. Г. в.—стих. 26 дек. 1, на стих. веч.—оттуда же 2; 30 дек. Г. в.—лит. 3, на стих. веч.—лит. 4. 28 дек. на Г. в. повторяются стихиры предпразднства 24 дек. Изъ сѣдалновъ повторяются 28 дек. по 2 каѣ. второй праздничный; по 3 п.—первый праздничный; 29 дек. по 2 каѣ.—предпраздничный „Свирѣлей пастырскихъ“; 29 дек. по 1-й каѣисмѣ сѣдаленъ почти тожественный съ тропаремъ Обрѣзанія.

Оригинальныя пѣснопѣнія по праздниства б. ч. повторяютъ мысли и даже выраженія праздничныхъ, но въ другой связи и потому въ другомъ освѣщеніи. Можно отмѣтить слѣд. выраженія. „Ясли вообразуются въ престолъ, скоти образуютъ херувимское предстоаніе“ (27 дек. хвал. посл.). „Волхвы подвиглъ еси отъ Персиды въ твое поклоненіе“ (27 д. стих. утр. 2). „Жизнь живущихъ Сый“ (28 д. стих. утр. 3). „Рубищи повивается, повиваяя мглою небо“

(29 д. стих. веч. 1). „Хотя избавити... вѣчнаго томленія“. „Рабій образъ себѣ самому обложивъ, яко да отъ работы исхититъ чуждаго“ (30 д., стих. утр. 1 и 2).

Таблица масовъ и подобновъ въ по праздниство Р. Х.

Декабрь.	Стих. на Госп. воз.		Стих. веч. стих.		Съдаленъ по 1 каѳ.		Съдаленъ по 2 каѳ.		Съдаленъ по 3 п. каѳ.		Стих. стих. утр.	
	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	Подобень.	Гл.	
27		Нѣтъ.	1	Небесныхъ чиновъ.	3	Дѣва днесъ.	4	Удивися Іосифъ.	3	Боже-ственные вѣры.	6	Ангельскія предъдите.
28	5	Радуйся.	2	Доме Евфравовъ.	1	Камени запечатану.	3	Красотою дѣвства.	1	Гробъ твой.	6	Тоже.
29		Нѣтъ.	6	Доме Евфравовъ.	5	Собезначальное.	8	Воскресе изъ мертвыхъ.	4	Удивися Іосифъ.	6	Тоже.
30		Нѣтъ.	2	Тридневъ.	1	Камени запечатану.	8	Повелѣнное. Премудрости.	4	Скоро предвари.	6	Тоже.

Объясненіе терминовъ см. выше стр. 68; РВ. 123; ВК. 136—137. „Ангельскія предъдите“—стих. хвалитн. предпр. Р. Х.

О т д а н і е.

Въ отданіе Р. Х.—31 дек., какъ и въ отданія всѣхъ дванадцятихъ праздниковъ (исключая Введеніе), поется служба вся праздника (служба рядоваго святаго переносится на предыдущій день, безъ входа, царемій, поліелея и антифоновъ при будничномъ строѣ вечерни и праздничномъ утрени). Канонъ по сравненію съ праздникомъ поется въ сокращеніи: на 14,—съ катавасіей только изъ перваго канона. Единственное преимущество Р. Х. въ отношеніи отданія даже предъ Крещеніемъ то, что, при совпаденіи его отданія съ воскресеньемъ, не поется догматикъ, а вмѣсто него стихира праздника „Августу единочальствующу“.



Исторія праздника.



оперничая съ Пасхой своей торжественностью, праздникъ Рождества Христова заставляеть ожидать, что онъ явился въ самыя первыя времена христіанства, въ вѣкъ еще апостольскій. Даже какъ-то трудно себѣ представить, чтобы христіане когда-либо могли не праздновать дня рожденія своего Спасителя, чтобы они не „помнили“ „и не святости“ этого дня. На самомъ же дѣлѣ было далеко не такъ и было по очень простой причинѣ.

То не случайность, что христіане, исключая такихъ полухристіанъ, какъ протестанты, обыкновенно не празднуютъ дня рожденія своего, а празднуютъ именины, т. е. день крещенія своего. И это, такъ сказать, очень похвально и трогательно. Этимъ христіанинъ показываетъ, что не великая была бы радость для міра, да и для него самого, что родился на землѣ личный грѣшникъ, если бѣ грѣшникъ этотъ въ свое время не переродился въ праведника (праведника по крайней мѣрѣ въ возможности) чрезъ таинство крещенія. Не будь этого духовнаго рожденія, христіанинъ о днѣ своего рожденія могъ бы только сказать съ многострадальнымъ Іовомъ: „погибни день, въ который я родился, и ночь въ которую сказано: зачался человѣкъ“ (3,3). И этотъ пренебрежительный, мягко говоря, взглядъ на день плотскаго рожденія былъ искони присущъ христіанству, раннему даже въ гораздо большей степени, чѣмъ позднѣйшему и современному. Это намъ трудно понять, но это дѣйствительно было такъ, что древніе христіане называли днемъ рожденія день смерти человѣка, и называли самымъ серьезнымъ образомъ. Для дня кончины мучениковъ самое принятое названіе было *natalitia*, „родины“.

При такомъ взглядѣ на день рожденія вообще, могло ли придти на мысль христіанамъ праздновать и день рожденія Спасителя? Правда, Его рожденіе было настолько необычно, было такимъ счастьемъ для міра, что и сравнивать его нельзя съ какимъ бы то ни было человѣческимъ рожденіемъ. Но тогдашніе христіане могли горячо и убѣжденно повторить за апостоломъ Павломъ: „мы никого не знаемъ по плоти: если и знали Христа по плоти, то нынѣ уже не знаемъ“—„ни одинаго вѣмы по плоти; аще же и разумѣхомъ по плоти Христа, но нынѣ къ тому не разумѣемъ“ (2 Кор. 5, 16). Христосъ для нихъ былъ до того небеснымъ человѣкомъ, вторымъ Адамомъ, Господомъ съ небесе, что мысль ихъ не могла достаточно любовно останавливаться на Его плотскомъ рожденіи. Слишкомъ духовны были для этого тогдашніе христіане, мало занимала ихъ

плоть. Кто внимательно читалъ посланія ап. Павла, тотъ навѣрно поражался его кристально-духовнымъ „мудрованіемъ“ о Христѣ, взглядомъ на Него, и тому понятно будетъ, что при такомъ взглядѣ, при преимущественномъ разсматриваніи Христа съ этой стороны, скорѣе хотѣлось праздновать Его воскресеніе, вознесеніе на небо, ниспосланіе Духа Св., чѣмъ „еже по плоти“ рождество Его. И дѣйствительно, всѣ эти праздники древнѣ Рождества, несравненно древнѣ его празднованіе простого воскресенія. Древнѣ его и праздники въ честь мучениковъ, напр. праздникъ въ честь св. Игнатія Богоносца, которымъ такъ кстати открывается въ православной церкви предпразднство Рождества Христова.

Можно не преувеличивая сказать, что древняя церковь была принуждена виѣшними вліяніями установить праздникъ въ честь этого событія. И странно, хотя послѣ всего сказаннаго понятно, что раньше, чѣмъ Рождество Спасителя, она стала праздновать Его крещеніе. Но и послѣднее она стала праздновать не вполнѣ *suâ sponte*, по своей доброй волѣ. Ранѣе православной церкви этотъ праздникъ ввели у себя еретики—гностики и ввели потому, что они придавали самое большое значеніе въ жизни Спасителя Его крещенію. Климентъ Александрійскій (III в.) тономъ нѣкотораго неодобренія говорить: „послѣдователи же Василида празднуютъ и день крещенія Его (Спасителя), проводя всю предыдущую ночь въ чтеніяхъ“¹⁾. Изъ другого мѣста того же писателя узнаемъ взглядъ василидіанъ на событіе крещенія Христова: „Богъ послалъ свой Умъ, первое истеченіе Божества, и онъ какъ голубь сошелъ во Иорданъ на Иисуса, который до того былъ простой человѣкъ, доступный грѣху“²⁾. Но ничего такъ не завлекало христіанъ въ ересь, особенно въ гностицизмъ, какъ богослуженіе гностиковъ, полное гармоническихъ и красивыхъ пѣсень. Нужно было гностическому празднику противопоставить свой такой же, и вотъ тогдашняя православная церковь установила и у себя торжественный праздникъ въ честь крещенія Господня и назвала его Богоявленіемъ (*Θεοφάνεια*), внушая этимъ названіемъ мысль, что въ этотъ день Христосъ/не сталъ впервые Богомъ, а только явилъ себя Богомъ, предсталъ какъ Богъ, какъ Единый отъ Троицы. Мало того: чтобы еще болѣе подорвать лжеумствованіе гностиковъ относительно крещенія Христова, тогдашняя православная церковь стала присоединять къ воспоминанію крещенія воспоминаніе и рожденія Христова; къ послѣднему названіе „Богоявленія“ шло еще болѣе, чѣмъ къ крещенію. То и другое, крещеніе и рождество, т. о. праздновалось въ

¹⁾ *Климентъ Ал.* Строматы I, 21.

²⁾ Тамъ же, IV, 83.

одинъ день подь общимъ именемъ „Богоявленія“, и именно въ день, посвященный ранѣе одному крещенію—6 января¹⁾; такъ по крайней мѣрѣ было въ IV, V и даже отчасти въ VI в. въ Палестинѣ, Египтѣ и другихъ мѣстахъ Востока, по свидѣтельству современныхъ писателей²⁾. Армянская церковь, отдѣлившаяся отъ католической въ эту эпоху, сохранила эту практику доселѣ: она празднуетъ Р. Х. 6 янв. и не имѣетъ праздника Крещенія.

Впервые отдѣленъ былъ праздникъ Рождества Христова отъ Крещенія въ Римской церкви въ первой половинѣ IV в., по преданію при папѣ Юліи³⁾. Въ одномъ римскомъ календарѣ, составленномъ не позднѣе 354 г., подь 25 дек. уже показано: „день рожденія Христа въ Виелеемѣ“⁴⁾. Можно и догадываться, чѣмъ было вызвано это отдѣленіе и почему именно оно произошло въ Римѣ. Языческій римскій культъ съ особенною торжественностью чествовалъ зимній солнцеворотъ, но не въ тотъ день, когда онъ происходилъ (8—9 дек.), а въ тѣ дни, когда онъ становился для всѣхъ ощутительнымъ, именно въ концѣ декабря. Праздникъ въ честь этого солнцеворота повидимому назывался днемъ „Непобѣдимаго“ (dies Invicti), т. е. днемъ непобѣдимаго солнца, солнца, котораго не могла одолѣть зима и которое съ этого времени идетъ къ веснѣ. Въ одномъ римскомъ календарѣ IV в. именно 25 дек. показанъ этотъ языческій праздникъ⁵⁾. Приуроченъ онъ къ этому именно дню, можетъ быть, потому, что 18—23 декабря въ римскомъ культѣ посвящено было чествованію бога Сатурна, пожиравшаго своихъ дѣтей, чествованію потому носившему мрачный характеръ⁶⁾. За этимъ печальнымъ праздникомъ „бога времени“ слѣдовалъ свѣтлый праздникъ „бога солнца“, какъ и у насъ постъ предшествуетъ великимъ праздникамъ. И послѣ побѣды язычества надъ христіанствомъ праздникъ этотъ съ особеннымъ блескомъ совершался въ Римѣ, по крайней мѣрѣ такъ совершенъ онъ былъ при императорѣ Юліанѣ Богоотступникѣ (по его свидѣтельству). Чтобы отвлечь христіанъ отъ этого языческаго праздника, думаютъ, и перенесли въ Римѣ

¹⁾ *Бл. Иеронимъ*: „въ рожденіи своемъ Сынъ Божій явился міру сокровенно, а въ крещеніи совершенно“ (на Іез. 1, 1). Потому-то и въ правосл. церкви Богоявленіе празднуется вполне по чину Рождества Христова.

²⁾ Паломничество *Сильви (Еверіи)*, § 25—26. Правосл. Палест. Сборн. вып. 20 (Спб. 1889). *Кассіанъ*, Собесѣдованіе X, 2. *Косма Идикоплевскъ*, Христ. топографія V, 3.

³⁾ По свидѣтельству *Іоанна, еп. Никейскаго* (IX в.). *Combesis* X, *Historia haeresis monophelitarum*, Pag. 1648, 306.

⁴⁾ *Kellner*, *Neortologie* 92.

⁵⁾ Тамъ же.

⁶⁾ *Смирновъ Ф. (еп. Христофоровъ)*. Происхожденіе и значеніе праздника Рождества Христова, Кіевъ 1883, 92 и д.

съ 6 янв. на этотъ день воспоминаніе Рождества Христова, рожденія духовнаго незаходимаго Солнца¹⁾.

За Римомъ въ этомъ отношеніи послѣдовали мало-по-малу и всѣ восточныя церкви. При этомъ замѣчательно, что изъ восточныхъ церквей на праздникъ этотъ впервые произносятъ проповѣди три великіе святителя: Василій Великій въ Кесаріи, Григорій/Богословъ въ Константинополѣ и Іоаннъ Златоустъ въ Антиохіи. Относительно св. Златоуста изъ его же бесѣдъ узнаемъ не только то, что именно онъ ввелъ въ Антиохіи этотъ праздникъ и притомъ по примѣру запада, но съ какою постепенностью и осторожностью дѣлалось это нововведеніе. Въ бесѣдѣ, произнесенной 20 декабря 386 или 387 г.²⁾, св. Златоустъ говорилъ, что въ наступающее 25 дек. впервые будетъ здѣсь праздноваться Рождество Христово, давно знакомое западу; и въ Антиохію слухи о такомъ праздникѣ проникли уже лѣтъ 10 назадъ; св. отецъ сознается, что онъ давно уже желалъ ввести въ Антиохіи этотъ праздникъ и даже втайнѣ молился объ этомъ. Въ бесѣдѣ на самый праздникъ проповѣдникъ выражаетъ пріятное удивленіе, что онъ собралъ столько народа, между тѣмъ какъ до того о праздникѣ много спорили: одни считали его/нововведеніемъ, другіе же возражали, что на западѣ онъ издавна совершался отъ Фракіи до Кадикса³⁾. Впослѣдствіи преданіе, конечно римскаго происхожденія, разукрасило эти дѣйствительныя факты въ пользу Рима и представило исторію перенесенія праздника съ запада на востокъ въ слѣдующемъ связномъ видѣ. Кириллъ или Ювеналій, епископъ Іерусалимскій, письмомъ къ папѣ Юлію жаловался на неудобство праздновать Р. Х. и крещеніе въ одинъ день: „нельзя идти въ одно время въ Вифлеемъ и на Іорданъ“ и просилъ изслѣдовать и опредѣлить день Рождества Христова; папа рекомендовалъ практику своей церкви—празднованіе Р. Х. 25 дек. Василій Великій поручилъ Григорію Богослову установить на Константинопольскомъ соборѣ это празднованіе. Златоустъ на это тоже далъ согласіе. Изъ Кипра призванъ былъ Епифаній, чтобы, въ качествѣ урожденнаго еврея, на основаніи Писаній утвердить день⁴⁾.

Не роняетъ ли нѣсколько значеніе праздника эта исторія его происхожденія—то, что онъ появился только въ противовѣсъ къ языческому празднику и впервые въ западной церкви? Главное,

¹⁾ Не отсюда ли и наименованіе Христа Солнцемъ въ тропарѣ праздника, этой древнѣйшей изъ его пѣсенъ?

²⁾ *Usener H., Das Weihnachtfest.* Bonn 1889, 227. *Сертій архіен.* Полн. мѣсяцесл. вост. Влад. 1901, II, 52 в.

³⁾ *Златоустъ, Вес. о Филогоніи и на Р. Х.*

⁴⁾ *Смирновъ. Происх. и знач. празд. Р. Х., 81.*

такимъ образомъ какъ будто оказывается, что 25 декабря не потому выбрано для этого праздника, что въ этотъ день родился Христосъ, а по постороннимъ, случайнымъ и мѣстнымъ соображеніямъ. Но такой выводъ былъ бы преждевременнымъ. То правда, что древней церкви точно неизвѣстенъ былъ не только день, но и мѣсяцъ рожденія Христова. По словамъ Климента Александрійскаго (III в.), одни полагали это событіе въ маѣ—20, другіе въ январѣ—10 или 6; по другимъ свидѣтельствамъ III—II в. Рождество Христово приурочивается къ 25 или 28 марта. Но уже въ IV в. церковь пришла къ единодушному рѣшенію этого вопроса именно въ пользу 25 декабря, и на основаніи приблизительно слѣдующихъ соображеній. Мѣсяцъ и день смерти Христовой точно извѣстенъ изъ евангелій; а въ церкви издавна распространено было убѣжденіе, что Христосъ долженъ былъ находиться на землѣ полное число лѣтъ, какъ число совершенное. Отсюда слѣдовало, что Христосъ зачатъ былъ въ тотъ же день, въ который пострадалъ¹⁾, слѣд. въ еврейскую пасху, которая въ тотъ годъ приходилась, думали, 25 марта. Отсчитывая отсюда 9 мѣсяцевъ, получали для рождества Христова дату 25 дек. Эту дату принимаетъ уже св. Ипполитъ (III в.); ее защищаютъ св. Златоустъ и бл. Августинъ²⁾.

Такимъ образомъ, весьма вѣроятно, что и самое событіе Рождества Христова падало на время, когда оно и празднуется. Если должно быть соотвѣтствіе между теченіемъ природной жизни въ мірѣ и благодатной жизни, то какъ не было болѣе весны подходящаго времени для зачатія и воскресенія Христова, такъ умѣстнѣе всего было рождество Его въ пору года, являющуюся лучшей послѣ весны. Неудивительно, что и язычники съ ихъ почитаніемъ природы приурочивали къ этимъ временамъ года свои великіе праздники. Какъ ни духовна христіанская вѣра, но и она въ своихъ праздникахъ не пошла въ разрѣзъ съ природою, хотя по болѣе глубокимъ, чѣмъ язычество, основаніямъ.

Не случайность и не роняетъ праздника Р. Х. и то, что онъ получилъ начало не такъ рано какъ другіе, и первоначально на западѣ. Нужно было прекращеніе гоненій на христіанство, чтобы христіанинъ научился цѣнить и земную жизнь и чтить начало ея, по крайней мѣрѣ въ Христѣ, такъ же, какъ конецъ. Съ другой стороны нужно было вліяніе болѣе трезваго и житейскаго запада на созерцательный востокъ, чтобы въ кругъ христіанскихъ праздниковъ введено было и „еже по плоти“ Рождество Христово.

¹⁾ Такъ думаютъ *Тертуліанъ, св. Златоустъ, Кириллъ Алекс. и др. Сергій архіеп.* Полн. мѣсяцесловъ востока II, 2, 116.

²⁾ Ипполитъ въ отрывкѣ комментарія на пр. Давиила, во въ надписи на его статуѣ—25 марта. *Злат. Бес. о Филог. Август.* Сл. 190, 1, 192 3; 196, 1. *Kellner* Neortologie.

Дальнѣйшую исторію праздника, и въ частности службы его до того времени, съ котораго дошли до насъ Типиконы и другія записи богослужебныхъ послѣдованій, можно возстановлять лишь на фонѣ общей исторіи богослуженія. Одними изъ древнѣйшихъ въ современной рождественской службѣ являются, конечно, прокимень и вообще псаломскіе стихи; затѣмъ—тропари какъ отпустительный, такъ и тропари пророчествъ (на пареміяхъ). Съ введеніемъ въ богослужебную практику стихирнаго творчества были конечно написаны стихиры и для такого великаго праздника, какъ Рождество Христово, но какая изъ стихиръ древнѣйшая, трудно сказать; развѣ только первая стихира на Господи возвахъ можетъ быть признана старѣйшею въ ряду другихъ стихиръ. Въ VI в. на праздникъ Р. Х. преп. Романомъ пѣвцомъ были написаны кондакъ и 24 икоса, изъ коихъ современная служба сохраняетъ лишь первые два (кондакъ и икосъ). Что касается рождественской службы въ цѣломъ видѣ, то такая была въ Миней VIII или даже VП в., принадлежавшей еп. Порфирію Успенскому (нынѣ Импер. Публ. библ.¹⁾). Къ сожалѣнію листы съ изложеніемъ рождественской службы сильно попорчены.

По *іерусалимскому канонарю* (грузинской редакціи) VП в. рождественское богослуженіе начинается съ 6 часовъ (утра?) 24 декабря и открывается литаніей въ паству²⁾. Здѣсь совершалась какая-то служба, состоявшая изъ эктениі, молитвы, ипакои 8 гл.: „Въ вышнихъ слава, на земли миръ“, со стихомъ: „Земля даде плодъ свой“... до—„концы земли“, другого ипакои—тропаря: „Исаія убо предрече: се Дѣва“, второй эктениі и молитвы, прокимна 6 гл.: „Господь пасеть мя“, Аллилуія 2 гл.: „Пасый Израіля...“, Евангелія Луки: „И пастыріе бѣху въ странѣ той“ (II, 8—20)³⁾.

Послѣ описанной службы слѣдовала вечерня въ виелеемской пещерѣ. Для нея въ памятникѣ указываются слѣдующія составныя части. Тропарь, гл. 8: „Всея твари содѣтелю“⁴⁾; прокимень, гл. 4: „Господь рече ко мнѣ: сынъ мой...“, стихъ: „Проси отъ мене и дамъ“, паремія (Ис. XXIII, 2—6): „Сего ради сія рече Господь Богъ

¹⁾ Прот. Корн. Кекелидзе. Грузин. Литург. Пам., стр. 352.

²⁾ Псѣ именовъ „паствы“ здѣсь разумѣется мѣсто (въ окрестностяхъ Виелеема), гдѣ произошло явленіе ангеловъ пастырямъ. По описанію *игум. Даніила* это мѣсто находилось на разстояніи версты отъ Виелеемской пещеры, на востокъ; здѣсь тоже была пещера, а надъ нею церковь во имя св. Іосифа и „монастырь добръ, около монастыря поле красно вельми, и то ея мѣсто зоветъ Агіапимина, еже протолкуется Святая Паства“. У болѣе древнихъ паломниковъ: *Сильвіи, Аркульфа и др.* тоже есть упоминаніе о паствѣ. Прот. К. Кекелидзе, *Іерус. канонарь* VП в., стр. 159—160.

³⁾ Тамъ же, стр. 43.

⁴⁾ Такъ начинается нынѣ тропарь на новолѣтіе, 1 сент.

израилевъ къ пасущимъ людѣй моихъ... и Израиль пребудеть въ надежди“, Апостолъ: „Многочастнѣ и многообразнѣ“ (Евр. I, 1—12), Аллилуїа, псал. гл. 8: „Рече Господь Господеви моему, сѣди“..., Евангеліе отъ Матѣ: „Исусъ Христово Рождество сице бѣ“ (Зач. 2). Къ вечернѣ присоединены двѣ пѣсни не яснаго назначенія: на умо-веніе рукъ¹⁾, гл. 1—„Господь родися въ Виелеемѣ іудейстѣмъ“ и святыхъ даровъ: гл. 6,—„Что тебѣ принесу“²⁾.

Съ полночи начиналась новая служба, состоявшая изъ тропарей (напоминающихъ прокимны) и чтеній. Тропарь 1, гл. 2: „Господу рождшуся въ Виелеемѣ“, стихъ: „Отрыгну сердце мое“. Чтеніе—Бытія: „Въ началѣ сотвори Богъ небо“. Второй тропарь, гл. 4: „Веселитесь праведніи, небеса“, стихъ изъ псал. 46; „Все языцы восплещите“, чтеніе—„Приложи Господь глаголати ко Ахазу (Ис. VI, 10—17)³⁾. Третій тропарь, гл. 5: „Явися бо благодать Божія, спасительная“, стихъ: „Велій Господь и хваленъ зѣло“, чтеніе изъ Исхода „Бысть въ стражу утреннюю“. Тропарь четвертый, гл. 5: „Исполнися реченное пророкомъ“⁴⁾, стихъ: „Боже, ущедри ны и благослови ны“, чтеніе Мих. V, 2—7⁵⁾. Тропарь пятый, гл. 5: „Видѣхомъ въ вертепѣ ясли“, стихъ: „Боже судъ Твой царици“, чтеніе изъ Притчей (I, 1—9). Тропарь шестой, гл. 8: „Днесъ радуются небеса и ликуютъ“, стихъ: „Благоволилъ еси Господи землю твою“, чтеніе Исаи: „Да быша огнемъ сожжени были, яко отроча родися намъ... ревность Господа Саваоѳа сотвори сія“ (IX, 5—7)⁶⁾. Тропарь седьмой, гл. 8: „Откуда пришли есте волви...“, стихъ: „Основанія его на горахъ святыхъ“, чтеніе изъ Исаи: „И изыде жезлъ изъ корене Иессеова“ (XI, 1—9)⁷⁾. Тропарь 8, гл. 3: „Рожденному отъ Дѣвы“, стихъ: „Милости Твоя Господи“, чтеніе прор. Исаи: „Укрѣпитеся колѣна расслабленная (XXXV, 3—10)⁸⁾. Тропарь 9, гл. 8: „Христу явившуся, звѣзды“..., стихъ: „Рече Господь Господеви моему“..., чтеніе Исаи „На гору високу възди“ (XL, 9—17). Тропарь 10, гл. 2: „Царь іудейскій и Избавитель“, стихъ: „Исповѣдайтесь Господеви, яко благъ“, чтеніе изъ Исаи: „Іаковъ отрочъ мой“ (XLI, 1—8). Тропарь 11, гл. 6: „Градъ, его же возлюбилъ еси“, стихъ: „Помяни Господи Давида“, чтеніе изъ пр. Даниїла: „Въ лѣто осмнадцатое“.

¹⁾ См. ВК. 28.

²⁾ По началу напоминаетъ нынѣшнюю 2-ю стихирю на веч. Р. Х., или 2-ю стиховну на бдѣніи.

³⁾ Нынѣ 8-я паремія на Рождеств. вечернѣ.

⁴⁾ Ср. 2-й тропарь на 1 часѣ рождствен. часовъ.

⁵⁾ Нынѣ 3-я парем. на вечернѣ.

⁶⁾ Нынѣ 7 парем. на вечернѣ.

⁷⁾ Нынѣ 4 парем. вечер.

⁸⁾ Нынѣ парем. на Крещеніе.

Послѣ одиннадцатаго чтенія слѣдоваль прокимень: „Воскреси Господи въ покой Твой“, со стихомъ: „Помяни, Господи Давида“, евангеліе отъ Луки: „Бысть во дни тѣя изыде повелѣніе отъ Кесаря“, эктенія, молитва и конецъ утрени.

На литургіи въ день праздника положены: тропарь—„Всея твари“, прокимень, гл. 2: „Господь рече ко мнѣ“..., со стихомъ: „Приси отъ мене“, два ветхозавѣтныхъ чтенія: Притчей: „Господь создала начало путей“... (VIII, 22—31), изъ кн. пр. Даниила: „И видѣхомъ, се камень отвержеся отъ горы“ (II, 34—35), и одно изъ новаго завѣта (апостоль): „Многочастіѣ и многообразіѣ“ (Евр. I, 1—12). Аллилуія, гл. 5: „Рече Господь Господеви“, евангеліе отъ Матѳея: „Иисусу рождшуся въ Виѳлеемѣ іудейстѣмъ“ (Зач. 9). Тропари на умовеніе рукъ и „Святыхъ даровъ“—вчѣрашняго дня.

По разсмотрѣнному памятнику нѣтъ дней поспразднства Р. Х., а только подъ 26 декабрия показана память царя Давида и Іакова, брата Господня, перваго Архіепископа. На литургіи этого дня указываются: тропарь, гл. 1: „О преславнаго чудесе“, прокимень, гл. 1: „Величаяя спасенія царева“, со стихомъ: „Богъ мой, непороченъ путь его“, три чтенія: 2 Цар., V, 3—10, соб. посл. Іакова (отъ начала) и изъ посл. Галат., I, 11. На умовеніи рукъ, гл. 5: „Священницы освященни“, иное: „Черезъ Давида царя“, Святыхъ даровъ: „Плоть Господня и кровь“¹⁾.

Въ *другой грузинской рукописи X в.*, такъ же запечатлѣвшей практику палестинскую, рождественскія службы тоже приурочены къ мѣстамъ, освященнымъ событіемъ Рождества Христова, хотя самый типъ этихъ службъ гораздо ближе къ современному намъ²⁾. Въ этой рукописи записаны праздничные стихиры и каноны, начинающія съ дней предпразднства Р. Х. Подъ 21 дек. здѣсь показана память: „предзнаменованіе и предпразднство Рождества Христова“ и „память всѣхъ ветхозавѣтныхъ патріарховъ“. На этотъ день назначается „соборъ въ паствѣ“ (см. выше). Стихиры на Г. В. положены 4 гл., причѣмъ первая имѣетъ начало: „Память первыхъ отцевъ согласно, вѣрніи, совершаемъ и днесъ Христу Спасу нашему воспоимъ“. 22 дек. показанъ „соборъ въ той же паствѣ“ и отмѣчается „Предзнаменованіе Рождества Избавителя нашего“. Первой стихирой на Г. В. показана 1 гл. „Се время приближися спасенія нашего, готовися вертепе, яко днесъ Дѣва грядетъ“³⁾... На 23 дек.—Предзнаменованіе Рождества Господа нашего Іисуса Христа“. На Го-

¹⁾ Прот. К. Кекелидзе. Іерусалимскій канонарь VII в., стр. 45.

²⁾ Прот. К. Кекелидзе. Груз. литург. пам. стр. 373 и дал.

³⁾ Ср. вышнія веч. стихи. 20 д.

споди възвахъ—стихиры гл. 4: „Сей Богъ нашъ, и нѣсть иного Бога развѣ Иисуса Христа нашего, яко же рече пророкъ“¹⁾... Подъ тѣмъ же числомъ записана и другая память Іосифа праведнаго, названнаго отцомъ Гослода. На Г. в. стихиры 4 гл.: „Іосифе богомудрый, радуйся и веселися, Его же бо пророцы хотѣша видѣти, удостоился еси очима зрѣти и непорочно ему служити... Бездѣтно совершилъ еси, блаженне Іосифе, божественное пречистой Дѣвѣ служеніе... Божественное отъ ангела пріялъ еси повелѣніе, преподобне Іосифе, пояти во Египетъ Марію, обрученную тебѣ“... Канонъ на этотъ день—ямбическій, твореніе знаменитаго грузинскаго пѣснотворца Іоанна Мтбевари. Предпраздничныя стихиры на Г. в. взяты изъ твореній Андрея Критскаго, гл. 4: „Гласъ Исаи исполняется днесь: се нынѣ Дѣва плотію во чревѣ пріятаго, неосязаемаго, въ Виелеемѣ приводитъ... Съ рабами написался еси, Владыко, егда рукописаніе первыхъ нашихъ грѣховъ разорити благоволилъ еси... Свѣтлое и духовное облако, носящее въ себѣ росу небесную, къ намъ милостивно грядетъ“.. Канонъ на этотъ день 1 гл.: п. I— „Возвеселимся людіе вѣрніи, ибо Спасъ неизреченно намъ днесь показася“...

Служба недѣли предъ Р. Х. положена послѣ 23 д.; для нея показаны—стихиры на Г. в.; 1 гл.: „О дивное чудо, Царя всѣхъ и Бога, прежде вѣкъ отъ Отца рожденнаго, днесь на земли Дѣва въ Виелеемѣ родити, яко чловѣка, приходитъ“... и канонъ (ямбическій) св. Іоанна Дамаскина, 1 гл.: „Изъ утробы пречистыя Слово Божіе показася“,—нынѣ отсутствующій въ рождественскихъ службахъ.

24 дек., наканунѣ Р. Х., совершался соборъ въ Виелеемской паствѣ. На Г. в. стихиры Космы Маюмскаго, гл. 2: „Ангельскія силы предходя днесь, въ Виелеемѣ уготоваша ясли, ибо премудрость съ неба сходитъ, слово воплощается; услыши, церковь, гласъ радванія Богородицѣ, людіе возопимъ: благословено рожденіе твое, Боже, слава тебѣ“, „Видя днесь небесныя силы, поклонитися рожденному текущія, Іосифъ удивися таинству Владыки“... „Побѣду надъ врагами отъ Бога воспримемъ и сокрушимъ силу веліара...“ и др. Какъ видимъ, первая стихира, если она дѣйствительно принадлежитъ преп. Космѣ, есть перифразъ первой изъ нынѣшнихъ предпразднственныхъ стихиръ на хвалитехъ, приписываемыхъ преп. Роману пѣвцу. Далѣе указываются стихиры „на блаженныхъ“ утреннихъ, конечно, ибо по іерусалимской практикѣ блаженны входили въ составъ утрени (ср. современныя утрени четверга 5 седм. в. поста, великія пятницы, чины погребеній мірскаго и іерейскаго). Въ качествѣ тропаря указывается нынѣшняя стихира хвалитная на

¹⁾ Нынѣ—стихиры на Г. в. 21 д.

и нынѣ въ самый праздникъ: „Днесъ Христось въ Виѳлеемѣ рождается отъ Дѣвы“... (2 гл.). Канонъ—праздничный Дамаскина (?): „Христось рождается“. Кромѣ того, положены два канона грузинскихъ творцовъ.

25 декабря—„великій соборъ въ Виѳлеемѣ“. Изъ составныхъ частей службы указываются только лишь стихиры на Госп. в. грузинскаго происхожденія, канонъ (не приводится описателемъ рукописи) и тропарь 2 гл.: „Днесъ въ Виѳлеемѣ открылось отъ вѣка сокровенное избавленія нашего таинство и воистину разрушися древняя вражда между людьми и ангелами, днесъ бо родися плотію Еммануиль—съ нами Богъ—избавитель и благовѣститель мира; радуйся нынѣ Исаія богоносне, и веселися, се нынѣ грядеть Господь Саваоѣ, сѣдяй на облацѣхъ маломъ, сокрушити рукотворенныя божества египетскія и спасти отвергшійся родъ Адама, Его же хвалятъ пастыри со ангелы и зываютъ: Христе Боже, слава Тебѣ“.

Изъ дней попразднственныхъ въ данной рукописи отмѣчается лишь 26 число, имѣющее надписаніе: „праздникъ Рождества и память царя Давида и Іакова брата Господня“.

По *уставу великой Константинопольской церкви* IX в. ¹⁾ предпразднства Р. Х. нѣтъ. Рождественская служба начинается съ вечера (парамонѣ) 24 дек. На вечернѣ этого дня на обычныхъ по уставу вел. церкви псалмахъ „Приклони Господи“ и „Господи воззвахъ“ положенъ тропарь, гл. 6: „Бога изъ тебе воплощагося разумѣхомъ Богородице, того моли спастися душамъ нашимъ“. По входѣ патріарха пѣвецъ произносилъ прокимень, гл. 6: „Господь воцарися“, со стихомъ: „Облечеса Господь“. Діаконы становились на солеѣ до начала антифоновъ на литургіи. Послѣ прокимна и Господи помилуй слѣдовала молитва антифона и пѣлись три малыхъ антифона на амвонѣ. На слава 2-го антифона пѣлся тропарь, гл. 6: „Препрославленную Христову мать“... По молигвѣ эктениі—„Премудрость“ и сѣдѣніе ²⁾. Начинались пареміи въ количествѣ 7,—тѣ-же, что и нынѣ, съ пѣніемъ современныхъ же тропарей по 3-й и 6-й пареміяхъ. Послѣ 7-го чтенія изъ Исаи,—эктениі и 3 антифона на амвонѣ; первый: „Заступи мя Господи“, 2-й—псаломъ 2-й съ припѣвомъ молитвами Богородицы, 3-й—псаломъ 29,—тройное аллилуіа вечернее (δελικόν?). Послѣ этого—молитва Трисвятаго и Трисвятое. Діаконы по солеѣ входили въ алтарь и бывало сѣдѣніе синтрона ³⁾. Если не было поста, то евангеліе возносилось въ синтронъ, патріархъ

¹⁾ Проф. А. А. Дмитріевскій. *Толкѣ*, стр. 34—37.

²⁾ Т. е. садились все въ храмѣ.

³⁾ Т. е. садились только священники на сопрестоліяхъ арх. трона.

садился на лѣвой сторонѣ, говорился прокимень гл. 1: „Господь рече ко мнѣ“, послѣ чего бывало чтеніе изъ Исаи: „Приложи Господь глаголати ко Ахазу“ (нынѣшняя 8-я паремія); Прокимень гл. 6: „Помолитесь и воздадите“..., стихъ: „Вѣдомъ во Іудеи Богъ“..., Апостоль и евангеліе—нынѣшніе навечерія. Причастень: „Хвалите Господа... Когда же навечеріе приходилось въ день постный (т.-е. во всѣ дни седмицы, кромѣ субботы и воскресенія)—по Трисвятомъ сразу же слѣдовалъ второй прокимень (т.-е. „Помолитесь и воздадите“), потомъ—апостоль и евангеліе. А послѣдняго чтенія изъ Исаи, съ прокимномъ предъ нимъ, не было. Послѣ вечерней службы (т.-е. вечерни и литургіи) начиналось чтеніе изъ св. Григорія Богослова и другихъ отцовъ и продолжалось до панихиды (особая служба, замѣнявшая нынѣшнее бдѣніе). Въ концѣ устава о навечеріи праздника дѣлается опять указаніе относительно того, въ постный или не постный день случится навечеріе,—если первое—то сдѣнія въ синтронѣ не бывало, но на боковыхъ скамьяхъ.

Праздничная утренняя по уставу великой церкви пѣлась на амвонѣ. Три монашествующихъ сходили (съ катехуменовъ?) и пѣли 18 антифоновъ *ων του μεγαλου* (?), говорился и тропарь гл. 8: „Еже въ началѣ Слово Божіе рождшей ти, Богородице Дѣво, ангельская воинства на земли пастыріе узрѣша, небесное пѣніе Рожденному поющихъ, съ ними же и мы, яко Божію Матерь, (тя) величаемъ“. Если же была вторая седмица (?), то тропарь гл. 8: „Еже превѣчное отчее въ началѣ Слово, воплотившееся неизреченно отъ тебе, Богомати, ликъ ангельскій съ небесе воспѣтъ и пастыріе на земли зряще страхомъ, прославиша непостижимое таинство. Сего ради и мы, спасенніи рождествомъ твоимъ, по долгу величаемъ“. Иной тропарь на Богъ Господь и на 50 псалмѣ: „Рождество Твое, Христе Боже нашъ“. Экзапостилорій показанъ нынѣшній. На литургіи полагалось три антифона, прокимень, апостоль, аллилуія, евангеліе и причастень—нынѣшніе. На вечернѣ въ этотъ день прокимень, какъ и нынѣ, „кто Богъ велій“.

Подъ 26 числомъ показанъ Соборъ Богородицы во Влахернѣ. Литургію служилъ патріархъ. На литургіи—два тропаря: „Радуйся благодатная“, на слава, гл. 2: „Преблагословенна еси“. Аллилуіарій иной, чѣмъ нынѣ,—„Изъ чрева прежде денницы“, причастень: „Чашу спасенія“.

Дни по праздниству по разсматриваемому уставу не отмѣчаются особыми службами; упоминается лишь о субботѣ по Р. Х., для которой показаны нынѣшніе, апостоль и евангеліе, и недѣля по Р. Х., къ которой, какъ и теперь приурочена память Давида пророка, Іосифа обручника и Іакова брата Господня. Для 50 псалма и для

входнаго на литургіи показано два тропаря: „Благовѣстуй Іосифе“ (нынѣшній) и „Яко Господень ученикъ“ (нынѣ 23 окт.).

Т. о. по Уставу в. церкви Рождественская служба во многомъ уже подходитъ къ современной своими измѣняющимися частями, отличаясь отъ нынѣшней лишь общимъ строемъ, свойственнымъ уставу св. Софіи. Весьма близко къ описанному памятнику подходитъ Синайскій канонарь X—XI в. 1). Въ немъ указывается прокимень, апостоль и евангеліе навечерія Р. Х., дѣлается приведенное выше замѣчаніе о совпаденіи навечерія съ постнымъ днемъ.—Въ качествѣ особенности можно указать на замѣну трисвятаго на праздничной литургіи особымъ стихомъ 8 гл.: „Христосъ родися на земли во яслѣхъ, пелены нося, оковы разрѣшая беззаконій нашихъ“. Прокимень: „Кто Богъ велий“ положено гѣтъ въ теченіе 8 дней. Слѣдовательно, эти дни мыслятся по канонарю попразднственными. Подъ 26 дек. отмѣчены: Соборъ пр. Богородицы и память Давида, Іосифа и Іакова. Суббота и недѣля по Р. Х. отмѣчаются особыми апостольскими и евангельскими чтеніями (нынѣшними).

По *Евергетидскому типикону* XI в. (въ рукоп. XII в. Аѳинск. универс., № 788) предпразднство Р. Х. начинается съ 20 дек. (хотя въ надписаніи памяти упоминанія о предпр-ѣ нѣтъ, но съ этого дня полагаются предпразднственныя пѣснопѣнія). Въ этотъ день на Г. в.—3 стихиры предпр-а, подобенъ: Яко добля..., Слава и нынѣ—„Христосъ грядый“... На стиховнѣ гл. 2: „Доме Евфравовъ“ 2-жды и другой подобенъ: „Придите земнородніи“. На и нынѣ предпр—а самогласенъ 1 гл.: Предпразднуемъ людіе 2). На повечеріи—тропарь: „Готовися Виелееме“ и трипѣснецъ нынѣшній. На утрени по 1 стихословіи сѣдаленъ: гл. 1: „Приклонивый небеса“ 3) онъ же на слава и нынѣ (въ этомъ типиконѣ и на слѣдующіе дни положено по одному сѣдальну); по 2 стихословіи—„Рождественныхъ Христовыхъ“. Канонъ предпр-а твор. Іосифа, гл. 1 (нынѣшній). На стиховнахъ хвалитныхъ, подобенъ гл. 1: „Прехвальніи мученицы“, и нынѣ—самогласенъ: „Слыши небо“... 4) Октоихъ по Евергет. типикону во дни предпр—а оставляется, но поется вмѣсто прокимна и Богъ Господь аллилуіа, а Богъ Господь—только 20 (ради Игнатія Богоносца) и 24-го числа. Часы—съ стихословіемъ.

На 21 число переносится память св. мученицы Евгеніи, съ 24-го числа. На Г. в. стихиры предпр.—а гл. 4, подобенъ—Далѣ

1) *Дмитріевскій*, 206—207.

2) Нынѣ—на Г. в. 20 д.

3) Нынѣ—сѣд. на сл. и в.

4) См. на 6 ч. 24 дек.

еси знаменіе—„Сей Богъ нашъ (что и нынѣ, первая 2-жды и 2-я однажды). Вмѣсто прокимна—аллилуіа. На стиховнѣ—подобень: Доме Евфраѳовъ—„Приидите земнородніи“¹⁾, „Всѣхъ пророкъ“..., „Слово Отчее“... Слава и нынѣ—„Виелееме земле іудова“²⁾. На панихидѣ (вмѣсто повечерія?) трипѣснецъ нынѣшній, ирмосы по единойды, тропари по 2. На утрени аллилуіа и тропарь предпразднства. По 1 стихословіи сѣдалень гл. 1: „Просвѣтися тварь“³⁾, по 2 каѳ.—гл. 2: „Неприступный Богъ“ (нынѣшній первый). Каноновъ 3, изъ нихъ первый предпразднства: „Тристаты крѣпкія“ (нынѣшній). Экзалостиларій: „Святъ Господь“... На „Стиховнѣ-хвалитехъ“ гл. 6: Подобень: „Ангельскія“, сл. и нынѣ—„Вертепе благоукрасися“.

22 дек., на Г. в.—предпразднства, гл. 4: подобень „Званный свыше“, Сл. и Н. „Христокъ грядый“. Аллилуіа. На стиховнѣ-предпразднства подобень „Доме Евфраѳовъ“: „Радуйся Виелееме“, „Приидите вси Христово Рождество“. На повечеріи канонъ подобный великаго четверга (нынѣшній) на 4, съ ирмосами. По 6 п. есть указаніе о кондакѣ Богородицѣ изъ обычныхъ. На утрени—1 сѣдалень: гл. 4 „Дѣвы прославите“, 2 „Отъ Персиды цари“ (нынѣшній). Каноновъ 3, предпразднства, гл. 1: „Христа плотію младенствующа“. На стиховнѣ—хвалитехъ, подобень: Ангельскія—„Горо мысленная“, „Трубы гласъ“, „Свирѣлей пастырскихъ“, Сл. и Н. „Сіоне торжествоуй“⁴⁾ (нынѣшнія изъ другихъ дней предпр-а).

23 дек., на Г. в. гл. 6: Подобень: Все отложше, Сл. и Н. „Виелееме готовися; на стиховнѣ, подобень Доме Евфраѳовъ: „Горы и холми“, „Грядетъ Искупитель“, Сл. и Н. „Готовися Виелееме“. На повечеріи канонъ пад. вел. пятницы: Къ тебѣ утреннюю, по 2-жды тропари „безъ ирмосовъ, ирмосы же оставляютъ“. На утрени, канонъ пр—тва: гл. 6 Теофана—Яко по суху (нынѣ 22 ч.).

24 дек. На вечернѣ стихологія нѣтъ, на Г. в. 6 стихиръ предпр.-а,—самогласныхъ, гл. 4: „Виелееме готовися“, „Христокъ грядый“, „Исаіе Ликуй“, Слава и нынѣ, гл. 5: „Не дряхлуй Іосифе“⁴⁾. Прокимень дня. На стиховнѣ, самогласны, гл. 2: „Се время“, „Виелееме земле Іудова“, „Приидите вси Христово рождество“, Слава—„Доме Евфраѳовъ“, и нынѣ: „Вертепе благоукрасися“. Отпустительный—„Написовашеся“, онъ же и для другихъ службъ.

На повечеріи канонъ: Волною морскою, съ ирмосами на 4; по 6 п. Богородичень отъ обычныхъ.

1) Нынѣ стих. утр. 21 д.

2) Эти три стих. нынѣ—стих. веч. 20 дек.

3) Нынѣ 22 дек.

4) Нынѣ 21 дек.

На утрени, сѣдальны: гл. 8: „Рождественныхъ Христовыхъ“. По 2 стихологіи: „Иже вѣковъ Владыка“. Канона два—„написанія“, (ср. тропарь), оба по алфавиту, 2 гл. Во глубинѣ, и 6 гл. подобенъ Волною морскою. По 3 п. ипакои, гл. 8 „Свирѣлей пастырскихъ“, исполняютъ псалтъ и народъ съ хирономіей¹⁾. Кондакъ— Дѣва днесъ. Святъ Господь. Но хвалитехъ: гл. 3 подобенъ: „Крестоявленно“, сл. и н. гл. 8: „Пріими Виелееме“.

Праздничная вечерня по Евергетидскому уставу излагается одинаково съ современнымъ уставомъ. На панихидѣ положено два канона предпраздства съ 24 числа. По концѣ—чтеніе въ Дѣянїяхъ, по послѣдованію этого чтенія. На утрени по 1 стихословіи сѣдаленъ, гл. 4: „Невмѣстимый всѣми“, чтеніе слова Златоуста, которому начало: „Тайнство странное и преславное“; по 2 стихословіи сѣдаленъ гл. 4: „Что чудишися Марїамъ“, чтеніе слова Златоуста: „Древле убо патріарси“ (нынѣ—на трапезѣ). Стихословится иная каѳизма: Рече Господь Господеви, на гл. 6, тихо (медленно), съ бѣльшими аллилуарїями и тотчасъ ипакои гл. 8: „Начатокъ языковъ“ (нынѣ по 3 п. кан.), поетъ псалтъ и народъ съ хирономіей¹⁾. Чтеніе слова Григорїя Б.: „Христось рождается славите“, на даганіе одно (въ одинъ приѣмъ), степенны, прокимень и евангеліе, какъ нынѣ. Каноны нынѣшніе—по нынѣшнему. По 3 п. сѣдаленъ гл. 8: „Да радуется небо“. Чтеніе толкованія на Мѡ. „Иисусу рождающуся“. По 6 пѣсни кондакъ и икосы—если есть время, то хотя 3. Слово Златоуста: „Что сіе знаменіе пререкаемое вижу“: Экзапостиларій нынѣшній (и до отданія). На хвалитехъ—нынѣшнія на 8. На литургїи все, какъ нынѣ.

26 дек.: Праведнаго Іосифа обручника, роды Богородицы (ἐπι-
λήξια Θεοτόκου), Св. мч. Евѡимїя. на Г. в. стихиры нынѣшнія хвалит-
ныя праздника и другія три праведныхъ. Сл. и Н. „Отецъ благоиз-
воли“. Прокимень нынѣшній. На стиховнѣ—самогласны, гл. 8: „Пре-
славное таинство“, Слава и нынѣ, гл. 2; „Днесъ невидимое есте-
ство“. Панихида оставляется. На утрени каѳизмы нѣтъ, но тотчасъ
50 псаломъ; глаголемъ „Господеви поимъ“ и ставимъ 12 стиховъ.
Каноновъ 3: Христось раждается, гл. 4: Отверзу уста, твореніе мо-
наха Гавріїла, 3-й священномученика. По 3 п. сѣдаленъ Іосифа,
гл. 1: подобенъ „Гробъ твой“—„Отца яко воистину“, Сл. Н. „Во ялѣхъ
насъ ради“, гл. тойже. По 6 п. кондакъ—нынѣшній. На хвалитехъ—
стиховнахъ, праздника гл. 6, не указано, какія стихиры, со стихами
праздника, Сл. Н., гл. 5, подобенъ „Радуйся“:—„Праведнаго Іосифа“. На
литургїи, если нѣтъ недѣли, антифоны праздника. По входѣ—все нынѣшнее.

¹⁾ Т.-е. съ регентомъ, дающимъ знакъ рукой.

Въ субботу по Р. Х. все, какъ нынѣ, только прокимень дневной. Въ недѣлю по Р. Х., на Г. в. указаны другія стихиры святымъ, гл. 4, подобенъ Яко добля. С. Н.—праздника гл. тойже: „Придите воспоемъ“. На стиховнѣ воскресная 1-жды, и двѣ самогласныхъ праведнымъ, гл. 6: „Память совершаемъ“ и „Священныхъ память“ (нынѣшніе славники на Г. в. и стиховнѣ). С. Н. праздника, гл. 8: „Како изреку великое таинство“. Тропарь—„Благовѣстуйи Іосифе“...

На панихидѣ—агриппин канонъ умилительный гласа и одинъ изъ панихиды праздника. На Б. Г. тропари: воскресный и Іосифа, 2 каѳизмы, поліелей и непорочны, съ аллилуіаріями 5 гласа, „глаголемъ же и подобные тропари воскресны“ (Ангельскій соборъ). Каноновъ три—воскресный на 6, праведныхъ на 6 (нынѣшній) и святого дня на 4 (а великаго святого—на 6; тогда воскресный на 4). По 3 п. сѣдаленъ гл. 1, С. Н. праздника, на тотъ же гласъ. (Сѣдаленъ святого исполняется по 3-мъ стихословіи съ сѣдальномъ праздника на тотъ же гласъ, а если святой имѣетъ кондакъ, то поемъ его по 3 п. канона, а сѣдаленъ на стихословіяхъ, оставляя воскресные сѣдалны. По 6 п. кондакъ праздника и икосъ. Экзапостиларій Святъ Господь. На хвалитехъ воскресны 4, праведныхъ на 2; гл. 1, подобенъ Небесныхъ чиновъ (нынѣшніе съ Г. в.) Слава—нынѣшній. На литургии, какъ нынѣ.

31 дек.—отданіе. Стихословія нѣтъ. На Г. в. какъ нынѣ, только на С. Н. „Что ти принесемъ“. На стиховнѣ—гл. 8: „Преславное таинство“... С. Н. „Днесъ невидимое естество“. На панихидѣ канопь праздника „Иѣснь побѣдную“. На утрени каѳизма одна и оба сѣдальна праздника. Каноны—оба праздника, каждый на 6, катавасіи обѣ. Все остальное, какъ въ праздникъ. На литургии, на блаженныхъ, п. 5-я каноновъ, съ ирмосомъ перваго канона. Апостоль и евангеліе праздника.

Въ *Авоно-Иверсколз Синаксарь* XI в. (Студійскаго типа) кромѣ недѣль и субботы предъ Р. Х. указывается пяти-дневное предпразднство съ 20 дек. Положено на Г. В. по три стихиры предпразднства, на стиховнѣ—предпразднства. Тропарь положенъ нынѣшній: „Готовися Виелееме“. Тотъ же тропарь показанъ и на 24 дек. Въ этотъ день на Г. В.—стихиры предпразднства со стих. муч. Евгеніи, на утрени одна каѳизма, 2 канона. Далѣе излагается чинъ царскихъ часовъ. Вечерня праздничная начиналась, какъ и нынѣ, въ седьмомъ (первомъ) часу дня. Прокимень указанъ: Господь воцарися.

Если канунъ Р. Х. случитъся въ субботу или воскресенье, бываетъ послѣдованіе предыдущей субботы или воскресенья (т. е. субботы предъ Р. Х. или недѣли Св. Отець). Бдѣніе начинается

съ повечерія, состоящаго изъ 90 п., пѣсни „Съ нами Богъ“ и 50 псалма.

На утрени тропарь—нынѣшній. вмѣсто обычной каѣзмы говорятъ псалмы: I—„Хвалите имя Господне“, II—„Рече Господь Господеви моему“, „Исповѣмся тебѣ Господи всѣмъ сердцемъ моимъ“, III—„Хвалите Господа съ небесъ“. Ипакои праздника (стоя). Слово Григорія Богослова: „Христось рождается славите“. Евангеліе нынѣшнее. На литургіи—антифоны: I „Исповѣмся тебѣ, Господи“, II—„Блаженъ мужъ, бояйся Господа“, III—„Рече Господь Господеви моему“. На входѣ тропарь—„Собезначальное Слово Отцу и Духови“.

26 дек. по этому уставу, какъ и нынѣ, положена память: „Соборъ Пр. Богородицы“. На вечерни—прокимень нынѣшній, но стихъ: „Помяну имя твое“. На повечеріи—канонъ Богородицы (не указано, какой). Утреннія каѣзмы съ этого дня отмѣняются. По 3 пѣсни—чтеніе о праздникѣ св. Іоанна Златоустаго. По 6 пѣсни—ипакои и 50 пс. На литургіи—антифоны праздничные. Прокимень, апостоль и евангеліе—нынѣшніе. На этотъ же день показана память сожженныхъ въ Никомидіи. Есть уставъ о недѣли по Р. Х., въ которую также положена память Св. Давида, Іосифа и Іакова, брата Господня. Есть также замѣчаніе о евангеліяхъ на тотъ случай, когда между Р. Х. и Крещеніемъ случается двѣ недѣли (воскресенья) ¹⁾.

По *славяно-русскому Студійскому* уставу редакціи патр. Константиноп. Алексія (рукоп. XI—XIII в.в.) предпразднство начиналось съ 22 дек.; трипѣсницы не указаны; стихиры въ большинствѣ случаевъ не такіе, какъ нынѣ. 24 дек. на вечерни на Господи возвахъ стихиры только предпразднства; тропарь „Готовися Виелемѣ“, каноны предпразднства „Христось раждается“, другой „Поимъ Господеви“ и мц. Евгеніи; катавасія—ирмосы Богоявленія; по 3 пѣсни ипакои гл. 3 „Сопль (свирѣлей) пастырскихъ“; на хвалитехъ стихиры мученицы; часы не поются и поклоновъ не бываетъ въ этотъ день.

Въ сочельникъ праздничная вечерня начинается въ 9 ч.; на Господи возвахъ стихиры на 6, Слава „Что ти принесемъ“ и все прочее какъ нынѣ; если въ сочельникъ поста нѣтъ, то на трапезѣ послѣ литургіи сочиво, хлѣбъ и вино по 1 чашѣ, а послѣ вечерни рыба, по 3 чаши вина; на вечернѣ тропарь праздника не поется; повечерія вмѣстѣ не поютъ, но каждый въ своей кельѣ. На праздничной утрени по 1 каѣ. ипакои гл. 8 „Неизреченными твоимъ рождествомъ“, Слава и нынѣ „О тебѣ радуется“; по 2 каѣ. ипакои гл. 5 „Свидѣтельствомъ твари“, Слава и нынѣ богород. „Страшное Дѣвы таинство“; если воскресеніе, степенны и Всякое дыханіе

¹⁾ Прот. К. Кекелидзе. Груз. лит. п-ки, стр. 244—248.

приключившагося гласа; на канонѣ „устанавлиютъ стиховъ 12 и поются по дважды и стихи и ирмосы ихъ; по 3 пѣсни сѣдалень „Придите, видимъ вѣрній“; на хвалитехъ Слава „Отець (благо) изволилъ есть“, и нынѣ тоже; на стиховнѣ гл. 6, „Ангельская предъидите, и ина два подобна тому: Трубный гласъ, Родила есть, Слава и нынѣ гласъ той же, подобенъ: „Днесъ виситъ на дровѣ“—„Днесъ раждается отъ Дѣвы“¹⁾.

По *рукописямъ XIV—XV в. нынѣ дѣйствующаю Иерусалимскою устава* не указаны трипѣснцы въ предпразднство, тропарь на вечериѣ указывается только въ позднѣйшихъ рукописяхъ; повечеріе начинается въ 1-мъ часу ночи (7 ч. в.); не упоминается „Нынѣ отпушаеши“ въ концѣ повечерія²⁾.

По *греческой Миней* особенности Р. Х. и его предпразднства, въ сравненіи съ нашей Минеей, таковы.

20 дек., на стиховнѣ первую поставлена нынѣшняя вторая: „Виелееме земле іудова“, 3-я—„Доме Евфраеовъ“, а нынѣшняя первая—на И нынѣ. На повечеріи трипѣснецъ только „Непроходимое“. Не указано, какъ пѣтъ трипѣснцы на повечеріи. На утрени по одному сѣдальну по каждомъ стихословіи (что нынѣ—на С. и Н.) Хвалитныя стихиры преп. Романа имѣютъ дѣйствительное алфавитное расположеніе (въ нашихъ современныхъ Минеехъ онѣ переставлены).

21 дек. на Слава и нынѣ стиховныхъ: „Граде Виелеемѣ“. На повечеріи—двупѣснецъ: „Велѣнію мучителеву“. На утрени седальновъ 2, по 1 каѳ.—нынѣшній первый, по 3-й каѳ.,—нынѣшній 2-й.

22 дек. на Г. в. тѣ стихиры, кои въ нашихъ Минеехъ положены въ качествѣ предпразднственныхъ въ недѣлю св. отецъ. На повечеріи трипѣснецъ—„На камени мя вѣры“, а нашъ полный канонъ: „Сѣченое сѣчется“ положенъ въ этотъ день на утрени съ канономъ мц. Анастасіи. Сѣдальны—нынѣшніе славники.

23 дек., на Г. в. гл. 4: „Исаи гласъ“, „Свѣтлый и одушевленный облакъ“, „Снаписался еси рабомъ Владыко“. На повечеріи трипѣснецъ „Къ тебѣ утренюю“.—На утрени сѣдальны гл. 5: „Виелееме готовися“ и гл. 6: „Отъ Персиды цари“. Канонъ предпразднства, 2 гл. „Нетрену необычну“, другой гл. 6 „Яко посуху“ и мучениковъ критскихъ.

24 дек. на Г. в. гл. 4: „Въ кимвалѣхъ возгласимъ“. На стиховнѣ, гл. 1, самогласны: „Предпразднуимъ людіе Христово рождество“ (у насъ на Г. в. 20 дек.). На повечеріи канона нѣтъ. На утрени сѣдальны, что у насъ по 1 стихословіи; каноны: „Волною морскою“, гл. 2 „По глубинѣ постла“ и мц. Евгеніи.

¹⁾ Рукопись Моск. Синод. библ. М. 330, 380, л. 111 и д.

²⁾ Рукопись Моск. Румянц. муз. Сев. 491/35, л. 57 и д.; Синод. б. № 381 греч., л. 74 и д.; 328/333, л. 87 и д.

Въ самой праздничной службѣ отличія в. несущественныя. Такъ, славникъ на стиховнѣ начинается такъ: „Веселися израилю“, а въ нашихъ: „Веселися Иерусалиме“. Сѣдальны: 1, гл. 4: „Приидите видимъ“ (въ нашихъ этотъ сѣдаленъ по поліелеи); 2, гл. 4: „Что чудишися Маріамъ“ (у насъ 26 дек.), по поліелеи- „Невмѣстимый всѣми“.

По *современному уставу Великой церкви*—отличія праздничной службы слѣдующія: на Г. в. стихиры на 6. Послѣ перваго чтенія тропарь: Тайно родился еси... Послѣ 2-го чтенія второй тропарь. 3-я паремія и эктенія трисвятаго. Утренняя начинается съ литіи. Каноны на 4; по 8 пѣсни катавасія двойная и пѣснь 9-я съ припѣвами.

По *старообрядческому уставу* предпразднство начинается съ 20 дек. На этотъ день уставъ во всемъ сходный съ нынѣшнимъ, только сѣдальновъ на утреняхъ по одному на каждомъ стихословіи (какъ и въ греческомъ). Относительно стихиръ въ концѣ утреня этого дня есть такое замѣчаніе: „подобаетъ вѣдати, яко стихиры предпразднственныя самогласны, еже на слава, и нынѣ поются вечеръ двѣ. На Господи возвахъ, поемъ на славу стихиру самогласну едину, на стиховнѣ, единуже. На хвалитѣхъ стихиру самогласну, на славу, поемъ едину, на стиховнѣ едину. И егда скончаемъ ихъ, тогда наки начинаемъ отъ первыя стихѣры. Сиде поемъ по вся дни предпразднству и до навечерія Христова Рождества“. О недѣлѣ св. отецъ, если она случится внутрь предпразднства дается уставъ, близкій къ современному относительно совпаденія недѣли св. отецъ съ 24 числомъ. Только на Г. в. положено три стихиры воскресныхъ, на благословеніи хлѣбовъ—Богородице дѣво 2 и сѣдальны воскресны, прочее же все, какъ нынѣ при совраденіи недѣли предъ Р. Х. съ 24 декабря.

Въ навечеріи Р. Х. уставъ во всемъ подобный нынѣшнему. Только относительно пѣнія тропаря и кондака по литургіи сказано „... глаголетъ domestikъ праваго клироса, его же будетъ день, тропарь празднику. Конецъ же тропаря поемъ по гласу. Таже лѣвый ликъ глаголетъ слава и нынѣ празднику кондакъ, а конецъ кондака тако же поемъ по гласу. Правый же ликъ восходитъ на крылосъ и поютъ многолѣтіе“.

Въ концѣ устава о соединеніи навечерія съ субботою или недѣлею есть указъ о поздравленіи братіей настоятеля: „По востаніи отъ трапезы, уготованнымъ сущимъ столомъ во игуменовъ кельи и суцу тамо вину и гликизмѣ. И идетъ игумень въ келью свою. Икономъ же со эклисіархомъ, и съ прочією братією идутъ ко игумену въ келью, и поютъ велегласно тропарь... и кондакъ... и по семь глаголють: Спаси Христе Боже... и поклоняются ему (игумену). По семь сѣдшимъ имъ мало, и раздаетъ имъ отъ гликозмы по малу

всѣмъ, и по единой чаши вина“. Но этотъ обычай греческихъ обитателей (и великой церкви) очевидно показался страннымъ у насъ на Руси, такъ что предъ изложеннымъ указаніемъ сдѣлано такое примѣчаніе: „Въ нѣкихъ же уставѣхъ, несповелѣніемъ глаголетъ намъ не ясти масла, но съ произволеніемъ. но ни особнѣмъ поздравленіи игуменовѣ есть. и въ келіи его повелѣваетъ. мнѣть яко ниже се когда было. и гдѣ бо есть свое инокомъ, еже краситися. и отъ трапезы приходити на другую трапезу, и гликизмы и винная питія примати. вещи бо непотребни отъ сего приѣмлюще, въ чревообъяденіе впадаютъ. но обаче обычая ради нынѣ бывающа, аще непременно есть, но о семъ возвѣстимъ“.

Начало повечерія великаго описывается болѣе подробно, чѣмъ въ современномъ уставѣ. Указано открывать царскія двери, совершать кажденіе. Діаконъ возглашаетъ: „Благослови владыко“, а священникъ— „Благословенъ Богъ нашъ“. На утрени, на 9 пѣсни указано только два припѣва, по одному для каждаго канона: „Величай душе моя въ вертепѣ рождагося Царя Христа“ и „Величай душе моя, честнѣйшу горнихъ воинствъ...“



О г л а в л е н і е .

Событіе Рождества Христова	4
Почему при рождествѣ Христовомъ явилась звѣзда?	8
Виѣеємъ	15
Внутренняя сторона событія.	21
Подготовленіе къ празднику. Постъ и предпразднетво	37
Служба Рождеству Христову	83
Службы попразднетва	171
Исторія праздника	177
